

# الإنسان في القرآن الكريم

## في الإسلام

تأليف

محمود عبد الحميد السيد

رئيس النيابة العامة

---

حقوق الطبع والنشر محفوظة للمؤلف

١٩٧٩



# الإنسان بين العدل واللام

في الإسلام

تأليف

محمود عبد الحميد السيد

رئيس النيابة العامة

---

حقوق الطبع والنشر محفوظة للمؤلف

١٩٧٩

## إهداء

إلى والدي ومرشدي ومعلمي اهدى هذا الكتاب مع عظيم آيات  
الود والعرفان داعياً الله أن يجعلنا للإسلام أنصاراً وللحق أنبعا  
وللإنسانية والعدالة خدماً وجنوداً .

# بسم الله الرحمن الرحيم

بعد الصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومن تبع هداة إلى يوم الدين

## المقدمة

لقد جاء الإسلام فنظر للإنسان نظرة تامل من قدره وتمنح كل ما يؤدي إلى  
إذلاله وتحقيره وإعاقته أو الانتقاص من كرامته وحرية أو إكراهه في دينه  
جاء الإنسان في كل زمان ومكان فكان الإنسان هو وسيلة كل المثل وغاية كل  
المبادئ والمطالب الأسمى من الحياة ودليل ذلك قول الله تعالى في القرآن الكريم  
(يا أيها الناس) نحو ثمان وعشرين مرة ، كما ورد لفظ الناس مائتين وتسعة وأربعين  
مرة ولفظ الإنسان إحدى وستين مرة كما يند كل عوامل الفرة والخلاف والتحلل  
والعصية فقال الرسول ﷺ ( ليس منا من دعى إلى عصية وليس منا من  
قاتل على عصية) جاء الإسلام ليزيل كل عوامل الخلاف بين جميع أبناء الأديان  
لهدم إلى المحبة والأخوة والسلام فقال الرسول ﷺ (الدين المعاملة) بها يختبر  
جوهر أبناء الأديان كما يختبر الذهب بالنار وكما يختبر المرأة بالذهب وكما يختبر  
الرجل بالمرأة ، إذا حسنت المعاملة وجد للدين كيان في قلوب أتباعه وإن ساءت  
فلا وجود للدين إلا بين الكذب والطوامير ليت ذلك لحجب بل يضحى الإنسان  
الذى خلقه الله خليفة له في أرضه ومشرقاً للعبودية له وحده ومكرماً بأن خلق  
في أحسن تقويم قد رد إلى أسفل السافلين بمحور نفسه وإنحراف عقله والسياق  
غرائفه مع كل ما ينافي شريعة الله التي قال الله عنها في كتابه الكريم ( قد جاءكم  
من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من  
الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط المستقيم ) .

ولقد أدى صراع المسلمين على الدنيا وتنافسهم عليها أن دمر بعضهم بعضاً  
وساروا بهم بينهم شديد ورخص الإنسان ونصبت القيم الإنسانية فلم يهاجم عدو  
بل قذف الله في قلوبهم الخوف والوهن فصاروا فريسة لكل طامع مستعمر  
استعمرهم فكرياً واقتصادياً واجتماعياً وسياسياً وجعلهم عبيد له وتبما كاستمر  
الشك وإيمان أبناء الإسلام بالإسلام فاحتلفوا وانقسموا إلى تبع لأسماء

وأصهار الشيوعية وأحزاب وشيخ متصارعة وأصبحوا مطلباً سهلاً لكل طالب يريد أن يجعل منهم مزرعة لنظمه فيفعل أبناء الإسلام وصراهم على شهوات الدنيا وبأطباع المستعمر جذبت أرض الإسلام فصارت مزرعة لجميع مبادئ العالم الطامع شرقه وغربه وما أسرع أن تبت بأرض الإسلام نبات السوء حتى إذا سار الإسلام أحما والايان رميا والدنيا هم المسلمين والشهوة قبلتهم ومسامح جعلوا حقيقة الإسلام والناس دائماً أعداء ما جعلوا وليس غريباً أن يحارب المسلم دينه ذلك الدين الذي يقف حجر عثرة أمام شهوات كل مشتهى وأطماع كل طامع وفياد كل مفسد يريد أن قلب آية الله ويغير سنته ولولا ما في الإسلام من عوامل المناعة والقوة لكان المنتمون إلى الإسلام من عباد الدنيا أول عوامل هدم الإسلام وانهاره .

إن هذا الإسلام الذي استشهد في سبيله ملايين المسلمين في كل دول العالم أغلى وأنفس من كل شهوات الدنيا الزائلة ولذا نذرها البائدة ونعمها الفانية إن هذا الإسلام هو الذي جعل من الضعفاء أقوياء ومن الفقراء بعة النفس أغنياء ومن المتباعضين آحاء ومن الأعداء آحباء ومن الشقاق أشقاء ومن الضيق رخاء وخلق من الموق آحياء ومن الجبناء شهداء ومن عبید الارثان والشهوات السادة الطلقاء ومن المسترقين نبلاء ومن البخلاء كرماء ومن عديى الهوى أعز أبناء وخير صبة وطلاء ومن كان بأسهم بينهم فصار ضد الأعداء وأخرج الفسقة الفجرة العبدية الاتقياء ومن الصم العمى سامعين بصراء ومن البكم فصحاء بلغاء ومن التافهين عظماء ومن المجانين عقلاء ومن الجبابرة رحماء ومن عباد الخطيئة حكماء ومن القساة ودعاء ومن الصعاليك ورثة الانبياء ومن الجهلاء علماء ومن الخونة آمناء اصفياء كما خلق من ضلال الأرض خير أرواح السماء ومن الضائمين في الرغام خير أمة في العلاء وصدق الله إذ قال ( كنتم خير أمة أخرجت للناس ) .

وإن الطريق السوى لمعرفة حقيقة الإسلام هي تلمة وقد قال ﷺ في ذلك ( طلب العلم فريضة على كل مسلم ) ( إن مداد العلماء أفضل من دماء الشهداء ) ( ما عبد الله تعالى بشيء أفضل من فقه في الدين وتفقيه واحد أشد على الشيطان ) ( من ألف عابد ) ( ولكل شيء عماد وعماد هذا الدين الفقه ) ( يشفع يوم القيامة

ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء (فضل المؤمن العالم على العابد بسبعين درجة)  
 (وخير العبادة المقه) <sup>(١)</sup> (إن قليل العمل ينفع مع العلم بآله وإن كثير العمل لا ينفع  
 مع الجهل بالله) (من يرد الله به خيراً يفقه في الدين) (العلماء ورثة الأنبياء)  
 (أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهاد) (لموت قبلة أيسر من موت  
 عالم) (العالم أمين الله سبحانه في الأرض) (باب من العلم يتعلمه الرجل خير  
 له من الدنيا وما فيها) (لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله ولا العالم أن  
 يسكت على علمه) (من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الإسلام فينته  
 وبين الأنبياء في الجنة درجة واحدة) (من تعلم باباً من العلم اعلم الناس أعطى  
 ثواب سبعين صديقاً) (نعم العلم ونعم الهدية كله حكمه تسمعها فتطوى عليها  
 ثم تحملها إلى أخ لك مسلم تعلمه إياها تعدل عبادة سنة) (وما أهدى مسلم لأخيه  
 هدية أفضل من كلمة ترشده هدى أو ترده عن ردى) (عل خلفائى رحمة الله  
 فيل ومن خلفائك قال الذين يحسون سنى ويعامونها عباد الله) (إذا مات ابن  
 آدم انقطع عمله إلا من ثلاث علم ينتفع به) (الدال على الخير كفاعله).

إلى هذا الكتاب أقدمه لك من أجل دينك فأقبله منى وأرحنى به يوم  
 لقاءك يوم لا ينفع مال ولا بنون . إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت وما توفيقي  
 إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب .

### المؤلف

محمود عبد الحميد السيد

## التعريف بالاسلام

الاسلام هو دين الله الذي ارتضاه العالمين حايه لو حدثتهم وتكرهوا لئلا ياتيتهم وإشاعة الحق والعمل فيما بينهم وهو دين النبيين جميعا تجدهم وكل على يد محمد ﷺ لذلك اشترط الاسلام الإيمان بالرسول جميعا كما قال تعالى ( قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربه لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ) وعد التفرقة بينهم كفر اجمع جميعا وتكذيب أحدهم تكذيب لهم جميعا إذ قال تعالى ( ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض وتكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا واعتدوا للكافرين عذابا مبينا ) كما أن التفرقة في الدين من صنع شيوخ نفوس المصنفين عن جوهر الدين يروا منها الانبياء وهذا قول الله ( ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء إنما أمرهم إلى الله ثم يأتيهم بآياتهم بما كانوا يفكرون ) ( وان هذا صراطى مستقيما فاتبوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ) .

فالاسلام هو اسلام الوجه لله تعالى عملا بقوله تعالى ( وأطيعوا إلى ربكم وأطيعوا ) ( قل أسألت وجهي لله ) ( وله أسلم من في السموات والأرض طوعا وكرها وإليه يرجعون ) كما قال الرسول ﷺ ( المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ) أى أن الإسلام هو نبذ كل صفات الشر التي ورثها الإنسان من الجاهلية والتخلق بمكارم الاخلاق وسلوكه مسلك عباد الرحمن الذين قال عنهم الله ( وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما ) .

### الاسلام دعوة للعالم اجمع :

وذلك يتجلى في قوله تعالى ( تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ) ( وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ) ( لمن هو إلا ذكر للعالمين )

وما أرسلناك إلا كافة الناس بشيراً ونذيراً ( هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ) ( يا أيها الناس أتى رسول الله إليكم جميعاً الذى له ملك السموات والأرض ) ( ان هو إلا ذكر وقرآن مبين لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين ) كما قال الرسول ﷺ ( كل نبي يبعث في قومه خاصة وبعثت إلى كل أمة وأسود وإن بلالا أول ثمار الحبشة وإن صهييا أول ثمار الروم ) ( لو أن مرسى حيا ما وسعته إلا إتباعى ) ويقول شاعر الإسلام محمد إقبال المسلم لا تعرف أرضه الحدود ولا يعرف أفقه الثغور ليست دجله والنيل ودانوب إلا أمواجاً صغيرة في بحر المتلاطم فوطن المسلم العالم كله ذلك لأن الإسلام دين الإنسانية بلا تفریق أى كل العالم والرسول ﷺ يقول ( وأنا شهيد أن العبادة كلها إخوة ) ( الأنبياء إخوة وأمهاتهم شتى ودينهم واحد ) .

### الاديان هي الإسلام :

إن جميع الأديان هي الخضوع لله والتسليم له وذلك من قوله تعالى ( وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً ) المسلم هو الذى رضى بطاعة الله لأن ذلك من الفطرة السليمة التى فطر الله الناس عليها وقد ذكر أن ملكة سبأ قالت لقومها ( يا أيها الملأ إني أتتني إلى كتاب كريم إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم ألا تعلوا إلى وأتوني مسلمين ) ( ووصى بها إبراهيم بنبيه ويعقوب بابن أن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون ) ( ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين ) وقال نوح ( وأمرت أن أكون من المسلمين ) ويعقوب يوصى بنبيه ( فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون ) وأبناء يعقوب يحبون أباهم ( قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق إله واحداً ونحن له مسلمون ) وفي سورة يوسف ( توفى مسلماً والحقن بالصالحين ) وهو موسى يقول لقومه ( يا قوم إن كنتم أممتم بالله فليبهن تولوا إن كنتم مسلمين ) والمؤمنون يقولون ليس آتيناك

ونشهد بأننا مسلمون) وأن فريقاً من أهل الكتاب حين سمعوا القرآن قالوا (آمنّا به أنه الحق من ربنا إنا كنا من قبله مسلمين) .

فالقرآن يبين للمسلمين دينهم لأنه دين الأنبياء من قبلهم فيقول الله فيه (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليه وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) وجعل جميع الأنبياء وأتباعهم أمة واحدة إلهاً واحداً وذلك في قوله تعالى (إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون) والإسلام يكشف عن دعوة إنسانية عالمية واحدة تحمل الأديان جميعاً ديناً واحداً لعبادة إله واحد لا وجود أمامه لخصيصة الدم أو اللون أو الجنس أو قيود المكان والزمان بل توحيد وإيمان لا يعرف التعديد والكفران .

كم يجد المسيحي في القرآن تكريماً لنبيه فلا يكمل إسلام المسلم إلا إذا آمن بكل الرسل وكتبهم كذلك اليهودى يجد في القرآن تكريماً لموسى كالم الله والإنسانية كلها تجد فيه تكريماً للإنسان إذ قال تعالى (ولقد كرّمنا بنى آدم) كذلك فإن الرسول ﷺ في دعوته إنما يسير على سنة من سبته من الرسل الذين لم يحملوا الإنسانية ديناً غير الإسلام وذلك بتجلى في قوله تعالى (أولئك الذين هدانا الله فبهدهم اقصدوا قل لا أسألكم عليه أجراً إن هو إلا ذكرى للعالمين) بذلك يبين أن الإسلام تجميع لخصائص النبوات في نبوه واحدة خاتمة تخرج إلى الإنسانية جمعاء لتجتمعا إلى أصلها الواحد الذى ترد إليه وهو الله خالقها وواعثها .

إن جميع روافد الأديان تصب في معين واحد لدعوة واحدة هي الإيمان بالله الذى قال (إن الدين عند الله الإسلام) كذلك فإن التفريق بين الرسل إنكار لدعوة الإسلام (لا تفرق بين أحد من رسله) إذ في التفريق بين الرسل عذفاً للقطرة التي قطر الله الناس عابراً وفتارة الله هي هداة الذى لم يتطلع عن الخلق قط وجامعت به رسل الله تجاه الهداية التامة وقال تعالى (من يبع هداه

فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) فتور مدى الله يضيء دياجي الحياة ويبدد ظلام العيش ويزيل شقاء النفوس وحيرة العقول وكسد الأجساد وتعماسة الأرواح وغيش الشكوك وعرامة الاضاليل ودعارة الوسوس وبرد الإلسان سليا معافا من كل شيء .

لم يخص الله سبحانه وتعالى برسوله محمد ﷺ بلدا دون بلد أو جنسا دون جنس أو مكانا دون مكان وزمانا دون زمان بل قال تعالى في كتابه الكريم ( وما أرسلناك إلا كافة للناس ) للناس في أي مكان كانوا وفي أي زمان يكونوا جاء إليهم رسول الله مبشرا ونذيرا موحد الله ومكملا ومجددا دينه وغائما رسله وداعيا للانسانية في وحدة وجودها ولوحدة مصدرها لتوحيد خالقها وتبذ كل أسباب الفرقة وأساليب الصراع وطرق الخلاف وسبل النزاع فكان حقا الإسلام كما قال تعالى في كتابه الكريم ( وداعيا إلى الله بإذنه وسراجا منيرا ) لم يكن رسول الإسلام داعيا إلى مجد أجاده ولا إلى حضارة لبلده ولا إلى امبروطورية تحكم العالم باسم الإسلام ولا إلى ملك يرثه عنه خلفه ولا إلى نظام اقتصادي مستغل تستعد به بلد على حساب تعاسة سائر الأمم ولا إلى فترة عربية مستبدة تخضع لها سائر الدول بل دعى إلى تحرير الإنسان من كل القييد والأغلال التي أحاطت به منذ ولادته في كل مكان وزمان وليكون رحمة للعالمين كما قال تعالى ( وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ) وكما قال الرسول ( إنما الرحمة للكافة ) وليكون سراجا منيرا يضيء الدنيا ظلمة حياتها وكأنها أمرة واحدة .

هكذا يظهر الإسلام ديننا عالميا جعل الأديان كلها إسلام الوجه لله وخضوع وخشوع فلم يكن ديننا إقليما بلدا دون بلد أو زمن دون زمن بل ديننا عاما للانسانية جمعاء أثبت نجاحه في صلاح ما أفسده الإنسان بطغيته وتزواته وبناء ما دمره بجموح شهواته وإظهار ما أخفاه سريه وغيباته .

وإن الباحث عن الإنسانية في الإسلام يراها شاملة لجميعين المعنى الأول هو عالمية الإسلام أي ظهور الإسلام لم يكن دينا للعالم على حده البتة والمعنى

الثاني هو مخاطبة الانسان ليقبوه مكانته من التكريم وليكون كما خلقه الله خليفة له في احسن تقويم وقوام تلك الانسانية مادعى إليه الاسلام من رحمة وإحسان ومكارم أخلاق وجهاد نفس وسباحة وسائر اللبادى التي تمد غذاء نورانيا لاهوتيا لازما لروح الانسان لزوم الماء والغذاء والهواء لبقاء الجسد البشرى وإذا خسرت البشرية تلك القيم الانسانية أى ذلك الغذاء النوراني .

العلوى الذى يرفعها إلى عليين ويربطها برابط سماوى مقدس تنجمع فيه لتكون كيانا واحدا رغم تعددها فالأجزاء في السكل وجود واحد لا يعرف التباين والتنافر والخلاف فالبشرية بتلك الحضارة الباهظة تكون قد فقدت شق منهاها بل ضلت منهاها وتاهت فلم تدرك من ذكائها وتضحى وجودا ظلماتيا ماديا يقه في الفرد وترخص قيمته وتنحط قيمة وترد إلى أسفل سافلين وتبدو الآلة القاتلة والشموة الطاغية التي تحيل البشر إلى مصاف المجامرات بل أضل وتبعدم عن المعنى الرباني الذى خلقوا من أجله أى لصيروا أودام طاهرة يستظلون بظل الانسانية ويقسمون باسمها حقا وحقيقة .

## سباحة الاسلام

من سباحة الاسلام إطلاق الحريات في شتى المجالات أولا : الحرية الشخصية ثانياً : حرية الرأي ثالثاً : حرية العقيدة رابعاً : حرمة الملكية .

خامساً : تحرير الرق

أولاً : الحرية الشخصية : تتمثل في حرية التنقل وحق الأمن وحرمة المسكن وحرية التنقل في نظر الفقه الاسلامي تتمثل في حرية المأوى وفي أحكام الاسلام ما يكفل هذه الحرية فإن التقى أو الابعاد يعد عقوبة لم يذكرها القرآن الكريم إلا أجزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً<sup>(١)</sup> كأن الاسلام يسمح بتقييد هذه الحرية بما يقتضيه الصالح العام فممن بن الخطاب

(١) العنابة النرجية في القيم ص ٣٢ .

رضي الله عنه كان يحرم على كبار الصحابة وأهل الرأي مغادرة المدينة إلا لولاية يتولونها أو لقيادة جيش وذلك حتى يفسر الرجوع إليهم فيما يرضى له من مشا كل " .

#### وفيما يتعلق بحق الأمن :

وهو ما يسميه البعض حرية الذات أو الحرية الشخصية وكفل الإسلام هذا الحق بما وضع من عقوبات تشمل الحدود والتنزيه وأنها لا تضبط إلا بنفس لا بالرأى والقياس وقال تعالى : لا عدوان إلا على الظالمين ، ( فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ) وقد شهد التاريخ بأن دولة الإسلام التي أسسها الرسول وحكمها بالعقوبات الإسلامية الواردة في التشريع القرآني مكنت لرعايا تلك الدولة حياة ظلها الأمن ورفرف عليها الاستقرار وندرت فيها الجريمة .

#### وأما عن حرمة السكن :

فقد كفلها الإسلام في قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأمنوا وتسلموا على أهلها ) ( وآتوا البيوت من أبوابها ولا تجسسوا ) وقال ﷺ ( إذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع )  
ثانيا : حرية الرأي :

لقد كفل الإسلام للفرد حرية الرأي لحمل ابداء الرأي حقاه وواجبا عليه والتصوص للقرآنية كثيرة منها قوله تعالى ( ولتكن منكم أمة يدهون إلى الخير ويأرون بالمعروف ويهنون عن المنكر ) ( وأدعو إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ) كما قال الرسول ( أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر ) ورغم فتح السبيل أمام الحرية فقد وضع الإسلام لتلك الحرية حدودا فقال تعالى ولا يحب الله الجهر بالسوء من القول ( وقال الرسول ( ليس المؤمن بطمأن ولا فاحش ولا بذى ) لذلك فتح الإسلام لكل مجتهد

أن يجتهد برأيه في حدود أصول الدين الكلية وجاء في السنة ( أن كل مجتهد مأجور إن أخطأ فله أجر وأن أصاب فله أجران ) وقال د : جويستان لوبيون أن العرب أول من علم العالم كيف تتفق حرية الفسك مع إستقامة الدين <sup>(١)</sup> وقد حكى عمر في إحدى خطبه يا أيها الناس من رأى منكم في إعوجاجا فليقومه فقام رجل وقال والله لو رأينا فيك أعوجاجا لقومناه بسيوفنا فقال عمر الحمد لله الذي جعل في هذه الأمة من يقوم عمر بسيفه كذلك قال عمر في إحدى خطبه لا تزدبوا مهور النساء على أبعين أوقية فقامت امرأة وقالت ما ذلك لك يا عمر فقال عمر ولم قالت لأن الله قال ( وإن آتيم إحداكم قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا تأخذونه بهتانا وإثما مبينا ) فقال عمر امرأة أصابت ورجل أخطأ <sup>(٢)</sup> .

#### ثالثا : حرية العقيدة :

تختلف عن حرية المسلم في تكوير الرأي بصدد المسائل الشرعية وقصد بحرية العقيدة حرية غير المسلم في اعتناق الدين الاسلامي وحرية إقامة شعائره الدينية إذ ذكر القرآن بعدد من الآيات التي تكفل حرية العقيدة فقال تعالى ( أفأنت تسكره الناس حتى يكونوا مؤمنين ) ( لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي ) ( وقل للذين آمنوا ألقوا الكتاب والأمين أسلمتم فإن أسلموا فقد امتدوا وإن تولوا فإتباعا عليكم البلاغ ) كما أن الاسلام يدعو إلى الايمان بالتأمل والنظر لا بمجرد المحاكاة وتقليد الآباء فقال تعالى ( وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون ) ونجد الأستاذ الامام محمد عبده يقول : إن المرء لا يكون مؤمنا إلا إذا عقل دينه وعرفه بنفسه حتى أقنع به من ربه على التسليم بغير عقل وعلى العمل رلو صالحا بغير فقه فهو غير مؤمن <sup>(٣)</sup> .

(١) راجع الاسلام والنصرانية للشيخ محمد عبده ص ٨٦ .

(٢) ضحى الاسلام أحمد أمين ج ٢ ص ١٧ .

(٣) راجع السياسة الشرعية للشيخ خلافة ص ٢٤ .

وقد ذكر الأستاذ: دواير أحد كبار المؤرخين والفلاسفة الأمريكان أن المسلمين الأول في عصر الخلافة لم يقتصرُوا على معاملة أهل العلم من النصراني والنسطوريين ومن اليهود على مجرد الاحترام بل فوضوا إليهم كثيرا من الأعمال الجسماء ورقومهم إلى مناصب عليا في الدولة (١) وقال العالم البريطاني السير توماس أننا إذا نظرنا إلى الانسجام الذي امتد إلى رعايا المسلمين من المسيحيين في صدر الحكم الاسلامي ظهر أن الفسكرة التي شاعت بأن السيف كان للعامل في تحويل الناس إلى الاسلام بعيد عن التصديق كما أنه يذكر العديد من الشواهد التي تشهد بأن المسيحيين الذين كانوا تحت حكم الاسلام اعتنقوا الاسلام عن حرية كاملة (٢) فالفتح الاسلامي قد جلب إلى القبط في مصر حياة تقوم على الحرية الدينية التي لم يتمتعوا بها قبل ذلك وقد تركهم عمرو بن العاص أحرارا على أن يدفعوا الجزية وكفل لهم الحرية في إقامة شعائرهم وخلصهم من مظالم الحكم الروماني لذلك انتشر الاسلام في الهند وفارس دون استعمال العنف وكان للقسس الكاثوليك مكانة الصدارة لدى الفاتحين المسلمين في الأندلس كما ذكر السير توماس أن تولد أن الطيب الخاص لهارون الرشيد كان مسيحيا نسطوريا كما قرر الأستاذ: محمد عبده أن الاضطهاد الديني لم يعرف طريقه في نفوس المسلمين إلا بعد أن بدأت تدب روح الضعف في سيطرة أحكام الاسلام ولقد قال الرسول ﷺ عن أهل الذمة ( لهم ما لنا وعليهم ما علينا ) ( من آذى ذميا فقد آذانا ) ( من آذى ذميا فليس منا ) لذلك كان أهل الذمة يتمتعون بما يتمتع به أبناء الاسلام من أمن وحرية وكيان مستقل وحرمة دين وقداسة فكر .

### كيف انتشر الاسلام :

قال البعض انتشر الاسلام بحمد السيف واستند بقوله تعالى ( كتب عليكم

- 
- (١) الاسلام والنصرانية للإمام محمد عبده ص ١٥ .
  - (٢) الدعوة إلى الاسلام للسير توماس أن تولد ترجمة عام ١٩٤٧ ص ٦٥ .
  - (٣) الاسلام والنصرانية محمد عبده ص ٦٤ .

القتال وهو كره لكم) (يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال) ، (للبقائيل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة) ، (فإذا انسלخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذلهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة غفلوا سيلهم إن الله غفور رحيم) ، (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة) .

كما قال البعض أن الإسلام ذو نوعة سلمية إذ طبيعة الإسلام ومبادئه العامة تدعو للتسامح والعفو والسلام ، والمحبة الشاملة وذلك من قوله تعالى (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین) ، (وادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) ، (يا أيها الذين آمنوا أدخلوا في السلم كافة) (١) كما أن القتال في الإسلام إنما شرع لدفع العداوة والظلم وحماية الدعوة ومعنا الفتنة ، لذلك قال تعالى (وقاتلهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله) ، (وقالوا في سبيل الله الذي يقتلونكم ولا تعتمدوا أن الله لا يحب للمتدين) (٢) — كما أنه لا يحل قتل النساء والعصيان والرهبان والشيخ الكبير والأعمى ونحوهم لأنهم كانوا لا يمدون من المقاتلين ، ولو كان القتال من أجل حل الناس على إجابة الدعوة لما كان ثمة ما يبرر استثناء الرهبان وغيرهم ، كما أن الدين محل القلب والعقل ولا يمكن أن يتم ذلك قهراً وإنما بالحجة والدليل عملاً بقوله تعالى : (لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي) ، (أفأنت تكره للناس حتى يكونوا مؤمنين) وإذا ، رجع الباحث في تاريخ حروب الرسول ﷺ مع الكفار لوجد أن تلك الحروب كانت كلها دفاعاً لا اعتداءً إذ أن الرسول والمسلمين كانوا مهددين بالمجم عليهم من الكفار الذين

(١) الإسلام والنصرانية للإمام محمد عبده ص ٦٢ ونظرات في الإسلام

طبعة ١٩٥٨ ص : محمد عبده ص ٩١ .

(٢) السباسة الشرعية للشيخ خلاف ص ٢٧ .

يضمرون للإسلام العداء ووقفوا منه موقف المتحيز المجرم بل تعفوا في تعذيب من دخل في الإسلام (١) .

كأن البعض قال أن الإسلام كمقيدة ذو صبغة سلمية وكنظام ذو صبغة حربية وذلك رأى وسط بين الرأيين ، السابقين ، ويتلخص هذا الرأى فى أن الإسلام مقيدة وشريعة تنطوى على النظام الاجتماعى ، فهو كمقيدة ذو نزعة سلمية لأنه يدعى إليه بالحكمة والموعظة الحسنة إذ المقائد عليها القلب ولا تدخل إلا بالحجة والهدل والبرهان ، أما التثريعات والنظم الاجتماعية فهي لا تقوم إلا إذا كانت مسندة إلى القوة إذ للحجة عمل لا يقوم به السيف ، والسيف عمل لا تنهض به الحجة (٢) .

#### وأبشاً : حرية للملكية :

لقد أقر الإسلام الملكية الفردية وكفلها ، كانهى القرآن الكريم عن الاعتداء على مال الغير ومن ذلك قوله تعالى ، ( ولا تأكلوا أموالكم بالباطل ) كما قرر عقوبة شديده على السرقة ، كانه لم يحدد الثروة بمقدار أعلى ، كالم يمنع تحديد الثروة تبعاً للضرورة والمصلحة العامة ووضع بعض القيود فى إستعمال حق الملكية ووجوه الاتفاق .

ولقد قال تعالى فى القرآن الكريم : ( لله ملك السموات والأرض ) ، ( وآتوهم من مال الله الذى آتاكم ) كأن الإنسان فيما يحوزه من أموال إنما خليفة عن الله محاسب على كيفية انفاقه ودليل ذلك قوله تعالى : ( وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل فى الأرض خليفة ) ( وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ) وفى تفسير ذلك يقول الزمخشري أن المقصود بها أن الأموال التى فى أيدي

---

(١) نظام الحكم فى الإسلام د : محمد يوسف موسى ص ١٥

طبعة ١٩٦٢ .

(٢) نقض كتاب الإسلام وأصول الحكم طبعة ١٩٢٥ ص ١٤٣ الشيخ

محمد الحضر حسين .

الناس إنما هي أموال الله وعام إلا بمثابة وكلاء أو نواب يتفقون المال فيها أمر به الله .

كما يلاحظ في بعض آيات القرآن الكريم نسبة المال إلى المجتمع ، كما في قوله تعالى : ( ولا تنفوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم فيها ) فالأموال أموال السفهاء ولكن الله عبر عنها بقوله أموالكم للدلالة على أنها جعلت أداة لصالح المجتمع كله وأن تصرف السفهاء فيها يسمى إلى المجتمع كله <sup>(١)</sup> إذن يبين أن الإسلام ينظر للملكية على أنها شرعت لصالح الفرد والجماعة معاً لأنها ليست مطلقة بل مقيدة بقيود تتمثل في .

١ - تحريم التبذير والتفكير . وقد ذكر عن ابن عمر قوله : من أدى الزكاة وقرى الضيف وأعطى في النائية فقد برى من الشح <sup>(٢)</sup> كذلك وصف الإسلام المبذرين ( كانوا إخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفوراً ) كإفراط الحرج على السفهاء وتوعدهم بالعذاب فقال تعالى ( حتى إذا أخذنا مترفهم بالعذاب إذا هم يجأرون ) وحرّم الاحتكار للسلع .

٢ - الزكاة أو الصدقات : وقد قال تعالى عنها : ( والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم ) وهي فريضة على كل من أحرز نصاب الزكاة وهي ركن من أركان الإسلام ولا يقوم الإسلام بدونه ، وهي تستحق عملاً بقوله تعالى : ( إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل ) ولا فرق بين المسلم وغير المسلم في استحقاقها وقال تعالى : ( ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسراً ) ولم يكن الأسير إلا من المشركين يومئذ ، وقد تصدق الرسول ﷺ على اليهود واليهود ، وروى أن عمر بن الخطاب أمر برفع الجزية عن كل ذي لا يقدر

(١) منهج الله آن في بناء المجتمع للشيخ محمود شلتوب ص ٩٩ ، ٩٧ .

(٢) الأموال للإمام أبي حنيفة ص ٢٥٧ والمؤلف رسول الإسلام

على أداؤها وأن يفرض له في بيت المال ما يكفيه هو وعياله ما أقلم بذار  
الاسلام<sup>(١)</sup> ولقد وجبت الزكاة في الاموال المرصدة للبناء أما بنفسها أو بالعمل  
ففيها بشرط أن يحول عليها الحول عملاً بقول رسول الله ﷺ لا زكاة في مال  
حتى يحول عليه الحول ومقدار الزكاة في الذهب والفضة ربع العشر من  
رأس المال .

٣ - نظام الارث والوصية : يقيد الاسلام حرية المالك في التصرف في  
ملكه بعد وفاته ، كما أنه يحول دون حصر الثروة في أيدي فئة قليلة إذ أن لارث  
يشرك عددا كبيرا من أقرباء المتوفى في التركة ولا يحصر حق الارث في فئة  
قليلة كبعض الشرائع وقد قال جوستاف ليبون في كتابه حضارة العرب ص ١٦٤  
ترجمة الأستاذ محمد عادل أن مبادئ الموارث التي نص عليها القرآن الكريم  
على جانب عظيم من العدل والانصاف ، والشريعة الاسلامية منحت الزوجات  
حقوقا في الموارث لا تجد مثلاً في قوانيننا ، أما عن الوصية فالملك غير حر  
في الايصاء بماله إلى من يشاء فقد حرم الوصية لوارث ولا يبيح الوصية لغير  
وارث إلا في حدود الثلث أى جعل الميراث إجبارياً في حدد الثلثين .

٤ - قيود أخرى على الملكية : من المبادئ الشرعية الشهيرة أن الضرورات  
تبيح المحظورات وقد أشار إلى ذلك قوله تعالى ( ومن اضطر غير باغ ولا عاد  
فلا إثم عليه ) وعرف الامام الفزالي المصلحة بأنها المحافظة على مقصود الشرع  
ومقصوده خمس : المحافظة على الدين والنفس والعقل والنسل والمال وحفظ  
تلك الامور الخمسة واقع في رتبة الضرورات<sup>(٢)</sup> وقال تعالى ( ما جعل عليكم  
في الدين من حرج ) ، ( يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ) ولقد كان  
الصحابه يصرعون بما تقتضيه المصلحة كما أن منهم من عمل على تأويل بعض  
التصوص أو إعمال القياس رعاية لهذه المصالح وهناك نهم الدين الطوفى أحد

(١) الاموال للامام أبي عبيد ص ٦١٣ .

(٢) المستصفي من علم الأصول لحجة الاسلام الفزالي جز ١ ص ١٤٠ .

(٣) - الإنسانية والعدالة

العلماء الختابة من يقدم المصلحة على النفس إذا تعارض معها إذ يرى أن رعاية المصلحة هي غرض الشرع ويرى فقهاء المالكية أن الإمام أن يمنع أو يحد من زراعة النعب في القرية التي أعتاد أهلها أن يزرعوا النعب ليتخذوا منه خبزا (١) وخلاصة القول أن الاسلام جعل الملكية خادمة للفرد والمجتمع غايتها إسماعاد المجموع وصولا بالإنسان إلى غايته هو أن يكون عبد الله يقيد ويستفيد ويعمل على طاعة الله ومرضاة عباده ويتمثل ذلك في قول الامام علي بن أبي طالب (إن الله فرض في أموال الأغنياء أفوات الفقراء وما جاع فقير إلا بما شبع به غني أي أن السعادة المادية التي يتمتع بها الغني إنما هي على حساب الفقير كذلك ما قاله بن حزم فرض الله على الأغنياء من أهل كل بلد أن يقوموا بفقرائهم ويجبرهم السلطان إن لم تقم الزكوات وسائر أموال المسلمين بهم (٢) وقد أعتبر عمر والعصاة أراضي الشام والعراق والحيرة ومصر رقبته للدولة وزراعا اجراء عليها يأخذون من ريعها ما يشبع حاجاتهم طوال العام وما بقي للدولة وقال البعض من العلماء أن عمر بن الخطاب سبق بهذا أسقيور ميل العالم الاجتماعي الانجليزي وغيره من القائلين بعدم جواز تملك الأفراد للأرض بل الاحتفاظ بربقتها للدولة بذلك تكون الدولة لاسلامية قد سبقت روسيا في نظامها الاشتراكي .

وقد قال ولديورانت في كتابه قصة الحضارة أن دعوة محمد الرسول بصحت في رفع المستوى الأخلاق والروحي والاجتماعي للعرب وغيرهم وقل أن نجد إنسان غيره حقق كل ما كان يعلم به لقد وصل إلى ما كان يبتغيه عن طريق الدين لستنا نجد في التاريخ مصلحا فرض على الأغنياء من الضرائب ما فرضه عليهم محمد لإغاثة الفقراء وكان يمرض كل موصى بأن ينحصر من ماله جزء للفقراء والقرآن يمت في النفوس الساذجة أسهل العقائد وأقلها غموضا وقد ظل

(١) إشتراكية الاسلام للدكتور مصطفى السباعي من ١٨٧ .

(٢) للتوف رسول الاسلام من ١٧٢ طبعه ١٩٧١ .

الإسلام أكثر من خمسة قرون يترجم العالم كله في القوة والنظام وبسطه الملك  
وجميل الطباع والأخلاق وفي ارتفاع مستوى الحياة وفي التشريع الإنساني  
الرحيم والقاسم العيني كما قال ماركس . أن الزكاة نظام إجتماعي عام ومصدر  
تدخربه الدولة المعمدية ما تعتمد به الفقراء وذلك بطريقة نظامية كما قال  
ماسنيون إن نظام الإسلام وسط بين الرأسمالية والبلشفية والشيوعية وله ماضى  
بديع من تعاون الشعوب وإيس من مجتمع آخر له ما للإسلام من ماضى مكمل  
بالنجاح كذلك قال هـ . ج ويلز في كتابه تاريخ الإنسانية أن الإسلام ساد لأنه  
خير نظام إجتماعي وسياسي استطاعت الأيام تقديمه وقد انتشر لأنه كان يجد  
في كل مكان شعوبا تسلب وتظلم وتخوف كما اعترف بذلك مفكرون منصفون  
مثل كارليل وجوته وجييون وبرناردشو <sup>(١)</sup> الذي قال أن رجل كـ محمد لو تعلم  
زمام الحكم المطلق في العالم بأجمعه اليوم لثم له النجاح في حكمه ولقاده إلى الخير  
ولحل مشكلاته التي يعانى منها على وجه يحقق للعالم السعادة والسلام المنشود  
الذين أفتقدهما .

#### خامساً : تحرير الرق :

لقد ادعى الغربيون أن الإسلام أباح الرق وخرج بذلك على مبادئ الحرية  
والمساواة والحق أن الرق كان أبغض الأشياء إلى الرسول ﷺ فقد آل إليه  
عبد هو زيد بن حارثة فأعتقه وتبناه حتى أوى الإسلام نظام التبني وقيل أنه  
ﷺ أعتق كثيراً من الرجال والنساء قبل بعثته رسولا وبعدها وذلك من ماله  
ومال زوجته خديجة <sup>(٢)</sup> .

#### الإسلام دعى إلى تحرير الرق تدريجياً :

ويتمثل ذلك في تخصيص المصادر التي تنفذ الرق ثم العمل على توسيع دائرة  
العتق أى تحرير الأرقاء أما عن مصادر الرق كانت كثيرة لدى الرومان والمصريين

(١) سلمون وكفى / عبد الكريم الخطيب ص ٥٣ .

(٢) الوحي المحمدى السيد رشيد ص ٢٧٩ .

وعندما جاء الاسلام قصر الرق على الوراثة أى الرق الذى يفرض على ابن الرقيقة ثم الرق الذى يفرض على أسرى الحرب ورغم ذلك فقد وضع قيودا من شأنها أن تؤدى إلى إنهاء الرق بعد فترة من الزمان .

أما عن تحرير الارقاء فقد شجع الاسلام على العتق وله فى ذلك وسائل منها ١ - أن والدها لأمه يصبح حراً إذا اعترف به السيد وكذلك الأم بعد وفاة سيدها .

٢ - جعل الاسلام عتق الرقيق قربات يتقرب بها العبد لربه .

٣ - وجعل العتق كفارة لعدة ذنوب كالقتل الخطأ والخنث فى اليمين .

٤ - من أسباب العتق أن يدفع العبد لسيدته مبلغا من المال .

٥ - فرض الاسلام على بيت المال شراء الارقاء وتحريرهم عملا بقوله تعالى (إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفى الرقاب) وكان عمر بن عبد العزيز يفعل ذلك ويأمر ولاه به إذا لم يجدوا ذا حاجة يعطونه من مال الزكاة (١) .

٦ - جعل الاسلام التعلق بالعتق ولو هزلا سببا لتحرير الرقيق .

٧ - كفارة لعلم الرقيق عملا بقوله ﷺ من لعن مملوكه فكفارته هتفه (٢) .

### معاملة الرقيق فى الاسلام :

لقد حث الاسلام على معاملة الرقيق بالحب والرفق عملا بقوله تعالى (ويطعمون الطعام على حبه مسكيطا ويتنابوا) وقال الرسول (استوصوا بالأسارى خيرا) وقد أوصى أصحابه فى موقعة بدر أن يكرموا الأسرى فكانوا يقدمونهم على أنفسهم عند الطعام وقال ﷺ (لا تقتل عبيدى ولكن قل فتاى وفتاى) وكان وهو على فراش الموت يردد الوصية بالمرأة

(١) السير الكبير للإمام الشيبانى ص ٧٩ .

(٢) رسول الاسلام للمؤلف ص ٧٩ .

والرقيق ( اتقوا الله في الضعيفين للمرأة والرقيق ) وكانت عقوبة الرقيق نصف عقوبة الحر في حين شريعة الرومان كانت عقوبة الرقيق نصف عقوبة الحر كما أباحه الشريعة الإسلامية والرقيق الذكر التزوج من أمه أو حرة وكذلك للأمة أن تتزوج من حر أو رقيق وفضل القرآن الأمة المؤمنة على المشركة الحرة وكذلك العبد المؤمن على المشرك الحر وما قاله جوستاف لوبون أن الذي أراه صدقاً هو أن الرق لدى المسلمين غيره لدى النصارى فيما مضى وأن الأرقاء في الشرق أفضل حالاً من الخدم في أوروبا فالأرقاء في الشرق جزء من الأسرة (١) وكذلك اعترف السير توماس أرنولد في كتابه الدعوة إلى الإسلام .

وإذا كان الإسلام قد أقرب بظهور الرق كذلك كان لضرورة حرية إذ لم يكن يباح الرق إلا في الحرب لأن أعداء الإسلام كانوا يسترقون أمسى المسلمين فإذا تغير الحال وأصبح خصوم الإسلام لا يسترقون المسلمين كان واجباً على المسلمين أن يمتنعوا عن الاسترقاق ، إلا خالفوا الآية التي تنهى عن الاعتداء وذلك في قوله ( ولا تعبدوا أن الله لا يحب المتعدين ) (٢) .

### مبدأ المساواة :

لقد جاء الإسلام بمبدأ المساواة وبيئة كانت تعج بالتبعية وليس لأهلها إلا التفاخر بالأنساب والآنساب وبذلك سبق الإسلام جميع التفريعات في مبدأ المساواة الذي جذب كثيراً من الشعوب للدخول فيه كما يرى بعض الكتاب الغربيين أن ذلك المبدأ هو من عناصر قوة الدولة الإسلامية (٣) .

ولقد ظهر ذلك المبدأ من نصوص القرآن الكريم فقال تعالى ( إنما المؤمنون إخوة ) ( يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم

---

(١) حضارة العرب جوستاف لوبون ص ٤٥٩ .

(٢) السير الكبير للشيخاني ص ٨٣ : ٨٤ .

(٣) موجز في تاريخ العالم ص ٥ ويلز وأرنولد في تاريخ لشب القبيدة الإسلامية ص ٢٤٥ .

شعوبا وقبائل لتعارفوا أن أكرمكم عند الله أتقاكم ) وتفسير تلك الآية أن الإسلام يدعو الناس عامة لا أمة معينة ولا أفضلية لجنس أو لون وأن على جميع العرب أن تتعارف كي تتآلف وتتماون وتتواد إذ الأفضلية للناس بأعمالهم لا أنسابهم وأما لم وقد ذكر الرسول ﷺ في خطبة الوداع ( ليس لعربي على أعجمي ولا لعجمي على عربي ولا لأحمر على أبيض ولا لأبيض على أحمر فضل إلا بالتقوى ) كذلك يذكر عن الرسول قوله لبني هاشم ( يا بني هاشم لا يعجب للناس الأعمال وتجيئوني بالانصباب إن أكرمكم عند الله أتقاكم ) كما حكى أن الرسول رفض طلب زهاء العرب طرد بلال الفارسي وصيب الرومي من مجلسه كما قال ﷺ ( سلان من آل البيت ) .

#### صور المساواة :

المساواة التي يقرها الإسلام تتضمن مساواة الأفراد أمام القانون وليس هناك فرد لا يخضع تحت طائلة القانون مهما كان مكانه فلا امتياز لأحد وبشكل سواء أمام القضاء وليس لطائفة محكمة خاصة ولا حصانة فأكر الناس مقاماً كأظلم مكاناً فلا أمر ولا عصبية ولا طبقات ولا فوارق راجعة إلى الأصل أو الجنس أو اللون أو الثروة فأغنى الناس مع أفقر الناس على حد السواء أمام حكم الله وقضائه (١) وأمام حق الازدواج في شئون الحكم .

#### الإسلام فضل بين العباد :

رغم أن الإسلام دعا إلى المساواة التامة بين العباد إلا أنه لم يقصد بذلك إزالة التفاوت في درجات الأفراد ومراكزها إذا كان ذلك للتفاوت راجعاً إلى العلم والتقوى والصالح فقد قال تعالى (ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات) (ولكل درجات بما عملوا) (فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة) (ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) كذلك فإن

(١) السياسة الشرعية للشيخ خلاف ص ٤٠ .

(٢) المؤلف رسول الإسلام ص ٣٢ طبعة ٧١ .

التفاوت في الدرجة بين الرسل عملاً بقوله تعالى ( تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات ) .

كذلك فإن الاسلام لم يأخذ مبدأ المساواة المطلقة أمام القانون بالنسبة للذميين والرفيق والمرأة وفيما يتعلق بأهل الذمة فإذا التجأوا إلى القضاء فعلى القاضى المسلم أن يحكم بينهم وهذا ما يراه أبو حنيفة ويرى الامام مالك أن القاضى المسلم يميز بين الحسنة والاعراض ورأى آخر يرى ضرورة الفصل في قضاء أهل الذمة وإن لم يتقدموا بمرضى قضايهم وفيما يتعلق بتولى الذى القضاء فى الاسلام فإن حكمه يسرى على أهل الذمة لحسب دون المسلمين ذلك لأن غير المسلم أهل الذمة لأنهم يسمون فى حق غير المسلمين فيكون أهلاً للقضاء بينهم لأن أهلية القضاء مستمدة من أهلية الشهادة وغير المسلم أهل لشهادته ويكون أهلاً لقضائه (١) وفيما يتعلق بالحقوق السياسية أى تلك التى اتصل بشئون الحكم والادارة فقد سمح للذميين بتولى مناصب الدولة حتى منصب الوزارة إلا أنهم حرموا أن يكونوا من أهل الشورى الذين يلجأ الخليفة باستشارتهم ويرى الماوردى أنه يجوز لهم تولى وزارات التنفيذ لا التفويض لوزير التفويض التصرف فى أموال بيت المال (٢) وقد أنهم بعض المستشرقين الاسلام بأنه يوصى بالتباعد عن أهل الكتاب (٣) وذلك فى قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فإنه منهم أن الله لا يهدي القوم الظالمين ) ولقد رأى بعض المفسرين أن تلك الآية نزلت عقب بعض أحداث غزوة أحد حين خشى البعض أو تدور الدائرة على المسلمين فى تلك الموقعة ففكر بعضهم أن يلحق باليهود فيتهود ويذكر البعض أن يلحق بالنصارى فيقتصر طلباً للنجاة فنزل الله تلك الآية بمعنى ذلك البعض عما كانوا

(١) "التشريع الاسلامى لغير المسلمين للشيخ المراغى ص ٩٨ .

(٢) الاحكام السلطانية للمازدى ص ٢٥ .

(٣) "خاتمة الاسلام" جوستاف جروبيباوم ص ٢٢٨ ترجمة عبدالمعز توفيق

فيه يفسرون<sup>(١)</sup> وقال بعض المفسرين أن الآية قصد بها المنافقين الذين كانوا يوالون المشركين وينبذونهم بأسرار المؤمنين<sup>(٢)</sup> وخلاصة القول قواؤها المقيدة الدينية وقد أتى عبء الجهاد والدفاع عن الدين على عاتق المسلمين لا أهل الذمة وقد تعين أن يكون هناك فارق في المعاملة بين المسلم والذمي إلا أن الإسلام أكرم أهل الذمة بسياسة التسامح والوداعة وما جاء التعصب الديني إلا وليد الانحراف عن تعاليم الإسلام .

أما عن معاملة الرق فقد أوصى الإسلام بالرقيق خيراً وتجهل ذلك في قول الرسول ( اتقوا الله في الضعيفين المرأة والرقيق ) وقد أباح الإسلام رق المحروب التي بدأت مع الكفار لاجل معلوم ورحم الإسلام الرقيق لجعل عقوبته نصف عقوبة الحر ويعلون ذلك بأن النفس إذا هانت سهل عليها ارتكاب الجرائم أما عن معاملة المرأة فقد تماوت بأرجل فيما يتعلق بالولاية الخاصة إلا أنه فيما يتعلق بالولاية العامة فلم يذكر أن شيئاً من تلك الولاية قد أسند إلى المرأة كما يرى الماوردي بجزواز قيام المرأة بكل عمل لا يتصل بساطة الحكم كالوزارة ومن الفقهاء من أجاز للمرأة تولي أعمال الولاية العامة ما عدا رئاسة الدولة عملاً بقول الرسول ﷺ ( إن يفتح قوم ولو أمرهم امرأة ) أما فيما يتعلق بالمهرات فقد نبذ الإسلام مبدأ المساواة لجعل الذكر مثل حظ الأنثيين وذلك لأن الرجل هو الذي يتولى دفع المهر وتأسيس منزل الزوجية والاتفاق على الزوجة والأولاد كما أن شهادة المرأة بنصف شهادة الرجل كذلك لا تصلح ولا تصوم إذا كانت حائضه .

### مبدأ الشورى :

مبدأ الشورى من المبادئ الأساسية التي يقوم عليها الحكم في الإسلام

(١) روح المعاني في تفسير القرآن الكريم التفسير بتفسير الألوسي

جزء ٦٠ ص ١٠٦ (٢) تفسير القرطبي جزء ٦ ص ٢١٦ .

(٣) الإسلام والتشريعية للإمام محمد عبده ص ٦٤ .

وذلك أخذاً بقوله تعالى ( وأمرهم شورى بينهم ) ( وشاورهم فى الأمر ) كما قال الرسول ﷺ ( ما ندم ما استشار ولا خاب من استشار ) ( لا خير فى أمر أرى من غير شورى ) وروى أبو هريرة أن رسول الله لم يكن أحد أكثر مشورة لأصحابه منه فقد استشار أصحابه فى غزوة بدر واحد والخذلق وفى مصالحة الأحزاب من المشركين (١) .

### مكافة الشورى :

اختلف الفقهاء حول الشورى هل هى فرض محتوم على الحاكم أم مندوبه أى يحمده فاعلها ولا يلزم تاركها وتعد أمراً مستحسناً لا فاضلاً (٢) وقد قال رأى من العقلاء بأن الشورى تعد واجباً مفروضاً إذ أن الله وضع الشورى بين ركنين من أركان الإسلام هما الصلاة والزكاة فقال تعالى ( والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون ) كما أن الله تعالى أمر رسوله إذ قال ( وشاورهم فى الأمر ) وذكر القرطاب أن سادات العرب إذا لم يشاوروا فى الأمر شق عليهم وفى مشاوراتهم ذهاب لاضعتهم (٣) كذلك كان الرسول بكثرة من الاستشارة وكان يقول ( لا خير فى أمر أرى من غير شورى ) وكذلك كان كل مر أبى بكر وعمر إذ استشارا قبل إتمام الأمر .

وقد قال فريق من العقلاء إن الأمر بالشورى إنما كان للذب لا للوجوب وإن أمر الرسول بمشارة أصحابه إنما كان تطييباً لقلوبهم وكان ذلك رأى سبباً فى هدم الشورى بما حذى بكثير من الخلفاء إلى استخدام سلطانهم المطلق فيما يريدون وإن التأمّل فى أمر الله رسوله ﷺ بالشورى رغم أنه مؤيد بوسحى الله وتأييده وأنه لا يعمل إلا من أجل دين الله ومصلحة عباده يجد أن الحكمة من وراء ذلك هو عارية الإسلام السلطة المطلقة للحاكم والاعتدال بالمحكومين

(١) راجع تفسير ابن كثير طبعه ١٩٣٧ ص ٤٢٠ .

(٢) سلم الوصول لعلم الأصول للشيخ محمد عبد الله ص ٥٢ طبعة ٥ .

(٣) فتح القرطبي ص ٢٤٩ .

وأن السلطة من الأمة ولا يقيد بها ويلزمها مالا ترضاه أما القانون وهو تشريع الله فليس الحاكم والمحكوم سواء أى لا يدخلها فى نصوحه فلا شورة إلا فيما لا نص فيه وكان من الأمور الهامة ومن الدقة والخطر ما يتطلب أعمال الذكر وغالبية تلك الأمور تتعلق بالحروب حتى أن المفسرين لكلمة الأمر يقولون أنه الحرب (١) كما أنه لوحظ فى أبي بكر وعمر بن الخطاب أخذهما الشورى فى القضاء واختياره الولاء .

أهل الشورى : هم أولئك الذين يجب أن يستشاروا هم أهل الحل والعقد فكان الرسول ﷺ يأمر القاضى باستشارة أهل المقعة كما كان بعض الصحابة يستشيرونه فى عهده فيما شكل عليهم من القضايا كما كان الرسول ﷺ يقتصر على استشارة عمر وأبي بكر حتى أنهما كانا يوصفان بأههما وزيريه وأحياناً كان يشير على الرسول واحد وإثنان بالرأى وأحياناً كان يطالب إلى الناس أن يشيروا عليه ما رأى كما يذكر كتب التاريخ والتفسير (٢) وقد حكى أن أبي بكر وعمر لجأ إلى الشورى حين أراد كل منهم أن يختار خليفة بعده

وقف المال للأمة

لم يرد بوقف المال نص فى القرآن الكريم ولكنه بينه النبي ﷺ إذا اتفق الرواة أن النبي وقف سبع حوائط بسائين كما أن عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- قال أنى أحيت أرضاً تخير لم أصب . لا قط أنفس عندي منه فإما تآمرنى فقال الرسول ﷺ إن شئت حبست أصلها وتصدفت بشمرتها جعلها عمر لا تباع ولا وهب ولا تورث وتصدق بها على الفقراء والمساكين وابن السبيل وفى الرقاب والغزاة وفى سبيل الله والضييف ولا جناح على من وليها أن يأكل منها بالمعروف وأن يطعم صدقاً غير متحول منها كما قبل المهاجرون والأنصار على وقف بعض أموالهم ولذلك قال جابر لم أعلم أحداً من المهاجرين والأنصار إلا حبس مالا من ماله صدقة مؤبدة لا تشتري أبداً ولا توهب وتورث كما ثبت أيضاً أن كل من أبي بكر وعثمان وعلى حبس شيئاً من أمواله وتبهم من أى بعدهم بحيث أنه لم يخلو عصر من العصور إلا وحبس فيه لإناس شئ من أموالهم على جهاب خيرية بذلك يكون وقف المال للصالح العام ثابت بالسنة القولية والعملية والاجماع من أكابر الصحابة وإن دل ذلك على شئ فإما يدل على أن الاسلام إنما جاء لخدمة الإنسان على مر العصور

## الرحمة الإسلامية

جاءت تعاليم الاسلام كلها راحة للإنسان فقال ﷺ ( إنما أنا راحة مهداه )  
 ( الراحمون يرحمهم الرحمن ) ( ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء )  
 وقال جابر كان النبي ﷺ في السفر فرأى رجلاً قد اجتمع عليه الناس فقال ما به  
 قالوا رجل مصائب فقال ﷺ ( ليس من البر أن تصوبوا في السفر وعليكم  
 برخصة الله التي رخص لكم فاقبلوها ) وما كان غرض الاسلام من ذلك إلا راحة  
 لنفوس المسلمين والحرص عليها من المشقة .

وحكى أن الرسول ﷺ بلغه أن عبد الله بن العاص يصوم دائماً ويقوم الليل  
 كله فيقول الرسول له يلغى أنك تصوم النهار وتقوم الليل فلا تفعل فإن حسدك  
 عليك حقاً ولنفسك عليك حقاً ولزوجك عليك حقاً صم وأفطر صم من كل شهر  
 ثلاثة أيام فذلك صور الدهر قال يا رسول الله أنى أطيق أفضل من ذلك قال فهم  
 يوماً وأفطر يوماً فذلك صوم داود وهو أعدل الصيام قال يا رسول الله أنى أطيق  
 أفضل من ذلك قال الرسول لا أفضل من ذلك . وقال لرسول ﷺ أنى أقوم  
 إلى الصلاة وأريد أن أطول فيها فأسمع بكاء الصبي فأنجذ . ز في صلاتي كراهية أن  
 أشق على أمه وقد حكى أن رجلاً أقبل إلى الرسول ﷺ يبائيه على الهجرة  
 والجهاد وسبيل الله تحت رايته فقال له هل من والدك أحد حى فقال نعم كلاهما  
 حى قال الرسول ﷺ فارجع إلى والدك واحسن صحبتهما وقدم آخر يبايع  
 الرسول ﷺ وترك أبواه يبكيان فقال له الرسول ﷺ ارجع إليهما فاضحكهما  
 كما أبكيتهما وآخر قال الرسول ﷺ أنى اشتبهى الجهاد ولا أقدر عليه فيقول له  
 الرسول هل بقى من والدك أحد فيقول نعم فيقول الرسول ﷺ له ( قابل الله  
 في برهما فإذا فعلت ذلك فانت حاج ومعتزم ومجاهد ) .

قال أبو ذر سألت رسول ﷺ ماذا ينجى العبد من النار قال ( الإيمان  
 بالله عقلت يا بنى الله مع الإيمان عمل ؟ قال أن تعطى بما رزقك الله قلت يا بنى الله  
 إذا كان فقيراً ولا يجد ما يعطى ؟ قال يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر قلت إن  
 كان لا يستطيع أن يأمر بالمعروف ولا يستطيع أن ينهى عن المنكر قال طبع

الأخرى قلت يا رسول الله أرأيت إن كان لا يحسن أن يصنع قال فليمن مظلوما قلت فإن كان ضعيفا لا يستطيع أن يمين مظلوما قال ما تريد أن تترك لصاحبك من خير ؟ ليمسك أذاه عن الناس قلت يا رسول الله أو إن فعل هذا يدخل الجنة قال ﷺ ما من عبد مؤمن يصيب خصلة من هذه الخصال إلا أخذت بيده حتى تدخله الجنة .

هكذا الرحمة ترجع على العبادة من حج وعمرة وجهاد وذلك يتجلى من قول الرسول ﷺ تعبد عابد من بني إسرائيل فعبد الله في صومعة ستين عاما وفي يوم أمطرت الأرض فاحضرت فاشرف الراهب من صومعته وقال لو تولت لذكرت الله وازددت خيرا ومعه رفيق أو رغيقان بينا هو في الأرض لقيته امرأة فلم يزل يكلمها وتكلمه حتى غشيها ثم أغشى عليه فنزل القدير يستحم فعباده سائل فأوما إليه أن يأخذ الرغيقين ثم مات فوزنت عبادة ستين سنة بتلك الزينة فرجحت الزينة بحسناته ثم وضع الرغيقان مع حسناته فرجحت حسناته فغفر له وقال الرسول ﷺ ( أن الله يبعد من عباده كان قد أناء مالا فقال له ماذا عملت في الدنيا فقال يا رب انتهيت مالا فكنت أبيع الناس وكان من خلقي الجوازأي القذاح فكنت أيسر على الموسر وأظفر المعسر فقال الله تعالى أنا أحق بذلك منك تجاوزوا عن عبادي وأدخله الله الجنة ) .

وقال الرسول ﷺ من يسر على معسر في الدنيا يسر الله عليه في الدنيا والآخرة والله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه ، من أنظر معسرا أو وضع له أي تنازل عن جزء من الدين أظله الله يوم القيامة تحت ظل عرشه ) من أراد أن تستجاب دعوته وتكشف كربته فليفرج عن معسر وقال الرسول ﷺ ( أن الله عز وجل يوم القيامة يقول يا بن آدم مرضت فلم تعدني قال ياربى كيف أعودك وأنت رب العالمين قال أما علمت أن عبادي فلانا مرض فلم تعده أما علمت أنك لو عدته لوجت عنى عندى يا بن آدم استعطمتك فلم تعطينى قال يارب كيف أعطيتك وأنت رب العالمين قال أما علمت أنى استعطمتك فلم أعطيك يا بن آدم فلم تعطه

أما علمت أنك لو اطعته لوجدت ذلك عندى يا ابن آدم استغفرك فلم تغفرى قال  
يا رب كيف أسقيك وأنت رب العالمين قال استغفرك عبيد فلان فلم تغفره أما  
أنك لو سقيته لوجدت ذلك عندى .

لقد أقام الاسلام البناء الاجتماعى على أسس الرحمة لا الظلم والعلة لا القطعية  
والود لا الحجر والعطف لا القسوة والتواضع لا الكبر وشيوع المعروف  
لا شيوع المنكر فقال تعالى ( إنما المؤمنون أخوة ) .

وقال البراء ابن عازب رضى الله عنه أمرنا رسول الله ﷺ بصنع أمرنا بعبادة  
المريض واتباع الجنازة وتشميت الماطس وإبراء المقسم ونصرة المظلوم وإجابة  
الداعى وإفشاء السلام ) .

وقال ﷺ احتجت النار والجنة فقالت النار فى الجبارون والمتكبرون وقالت  
الجنة فى ضمءاء الناس ومساكينهم ففضى الله بينهما قال الجنة أنت رحمتى أرسم  
بك من أشاء وقال النار أنت عذابى أعذب بك من أشاء .

بذلك يبين أن أهل المنطرسه والتكبر لا يغبطون على ما هم فيه من مرض  
نفسى حرمهم ميزة التواضع وسلبهم نعمة الحب وافقدهم خيرات الرحمة ووزنهم  
الرسول بميزان الحق فقال عنهم ( إن الرجل العظيم يأتى يوم القيامة لا يزن عند  
الله جناح بعوضة ) ذلك الميزان الإلهى العادل الذى يزن الناس لا بجاههم ولا ثرائهم  
وأقسامهم بل بيزنهم بتواضعهم وتقديسهم لكرامة الإنسان وحكى أن الرسول  
ﷺ نظر لأحد أنراف الناس ورجل من فقراء المسلمين فقال عن الآخر هذا  
خير من ملء الأرض من مثل ذاك ) .

## حق الجوار

لقد حافظ الاسلام على حق الجوار لخمى الضعيف من القوى فأوصى الرسول  
ﷺ قائلا ( ما زال جبريل يوصينى بالجوار حتى ظننت أنه سيورثه والله لا يؤمن  
والله لا يؤمن والله لا يؤمن قيل من هو يا رسول الله قال من لا يأمن جاره بوائقه )  
هنا يعنى الرسول ﷺ الإيمان عن كل جار يؤذى جاره أو يخافه جاره ولا يأمن

شروره لحرمنا على الإيمان قامت رابطة الجوارح على أساس المحبة والود والاخوة والامان . وقال الرسول ﷺ ( من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذجاره )  
( خير الاصحاب عند الله خيرهم لصحابه وخير المجيران عنه الله خيرهم لجاره )

وقد قيل للرسول أن فلانة تكثر من صلاتها وصدقتها وصيامها غير أنها تؤذى جيرانها بلسانها فقال هي في النار ووضح الرسول حقوق الجار فقال إذا استمان بك فأعنته وإذا استقرضك أقرضته وإذا افتقر حدث عليه وإذا مرض عديته وإذا أصابه خير هنأته وإذا أصابته مصيبة عزبته وإذا مات اتبعت جنازته ولا تستطال عليه بالبنيان فتعجب عنه الريح إلا بإذنه ولا تؤذيه بقنار ريح قدرك إلا أن تعرف له منها وإذا اشتريت فاكهة فأعده له فإن لم تفعل فادخلها مراً ولا يخرج بها ولدك ليغيظ بها ولده ) هنا جعل الرسول المجيران أخوة بل أسرة واحدة يشد بعضها بعضاً وكأنهم جسد واحد لا مريض إلا نال علاجه ولا عتاج إلا أخذ حاجته ولا معسر إلا فرج عنه يعيشون في تواد دائم ويقود بعضهم بعضاً إلى حياة هادئة تظللها سحائب السكينة والامان .

### صلة الرحم :

قال ﷺ من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليصل رحمه ويضرب عليه السلام مثلاً رائماً لأهمية الرحمة وجلالها فيقول ( إن الله تعالى خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحمة فقالت هذا مقام العائذ بالله من القطيعة قال الله أما ترضين أن أصل من وصلك واقطع من قطعك قالت بلى قال فذلك لك .

كذلك فإن الرسول لم يترك اليتيم والأرملة والمساكين فقال ( أنا وكافل اليتيم في الجنة كهاتين مشيراً بأصبعه السبابة والوسطى ) ( إن أحب البيوت إلى الله بيت فيه يتيم يكرم ) ( والذي بعثني بالحق لا يعذب الله يوم القيامة من رحم اليتيم وآلان له في السلام ورحم يتيه وضمفه ) ( الساعى على الأرملة والمساكين كالجاهد في سبيل الله وكالذي يقوم الليل ويصوم النهار ) بذلك التوجيه حرص المسلمون على جنة الله فكفّلوا اليتيم كما يكفله وليه بل وأكرموه كي يكون البيت الذي يستقر

فيه اليقيم أحب بيت عند الله في الأرض بل يضاهي للمساجد ذلك البيت الذي يمدن فيه اليقيم عبثة راضية لاقسوة فها ولا ظلم بل حب وحنان وإكرام ليت ذلك لحسب بل مسكرم اليقيم له عهد من الله ألا يعذبه يوم القيامة وزاد على ذلك فجعل الساعى على الأرملة والمسكين مثله كمثل العابد الذى يقوم الليل ويعصم النهار والجاهد فى سبيل الله لأنه بذلك حفظ ماء وجه الأرملة وكرامتها وحماها من إغراء الطامعين ومفسدة المفسدين وكذلك للمسكين .

### صلاح النفس :

لم يترك الاسلام الخطايا الظاهرة بل دخل إلى نفس الإنسان فاصلحها ليردها نفسا طاهرة سوية فقال تعالى عن النفس (قد أفلح من زكاهها وقد غاب من دساها) وتركبة النفس إنما يكون بهجر كل ما يقف حجر عثرة أمام نيل المثل العليا وقال ﷺ ( شركم سريع الغضب بطيء الفیء وخيركم بطيء الغضب سريع الفیء ) وحين يسأل أحد الصحابة الرسول ﷺ عن العمل الذى يدخله الجنة يجيبه قائلا ( لا تغضب ولك الجنة ) ( ليس شديد بالسرعة واسكن الشديد من يملك نفسه عند الغضب ) ( ألا أخبركم عن تحريم عليه النار تحرم على كل حين أين سهل ) ( إذا جمع الله الخلائق نادى مناد أين أهل الفضل فيقوم ناس وهم يسير فينطلقون سراعا إلى الجنة فتلقاهم الملائكة فيقولون إنا زاكم سراعا إلى الجنة فن أنتم فيقولون نحن أهل الفضل فيقولون وما فعلكم فيقولون كنا إذ طلبنا صبرنا وإذا أسئى إلينا حلمنا فيقال لهم ادخلوا الجنة فنعم أجر العاملين ) ( الغضب يفسد الإيمان ) .

### عجر الحسد :

وكى يسير الإسلام مسهرته السوية عنى بنفس المسلم غلصها من التباغض والحسد فقال الرسول ﷺ ( ولا تحاسدوا ولا تداربوا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله اخوانا ) وقال ابن سيرين ما حدثت أحدا على شيء من أمر الدنيا لأنه إن كان من أهل الجنة فكيف أحسنه على الدنيا وهي حقيرة فى الجنة وإن كان

من أهل النار فكيف أحسده على الدنيا وهو يسير إلى النار (١) وقال الرسول ﷺ  
 ( الحسد يأكل الحسنة كما تأكل النار الحطب ) ( الدنيا جيفة وطلابها كلاب )  
 ( فواقه ما للفقر أخشى عليكم ولكن أخشى أن تبسط الدنيا عليكم ) كما قال  
 الله عن متاع الدنيا في كتابه الكريم ( قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى )  
 بذلك الوصف الحقيقي للدنيا لا يحسد المؤمن أحداً على دنيا يصيبها لأنها قليل  
 من كثير عند الله سبحانه وتعالى ، كذلك فقد وضع الإسلام لمصيرة الإنسان  
 من القداسة والحرمة مثل ما لبث الله الحرام فيقول الرسول ( اتدرون من المفلس  
 قالوا المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع فقال الرسول المفلس من أمتى من يأتي يوم  
 القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتى وقد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك  
 دم هذا وضرب هذا فيمطى هذا من حسنة وهذا من حسنة فإن فئت حسنة  
 قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ) ( من رد عن عرض أخيه  
 رد الله عن وجهه النار يوم القيامة ) ( شرار الناس يوم القيامة المشاءون بالنيمة  
 المفرقون الأحبة الملتصقون للبرئاء المغيب ) ( المستبان شيطانان يتهاوران ويتكاذبان )  
 ( إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه قيل يا رسول الله وكيف يلعن الرجل  
 والديه؟ قال يسب أباه ويسب أمه ) وقال الرسول في خطبة الوداع  
 ( إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم  
 هذا في بلدكم هذا لأهل بلغتكم أتدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكرك  
 أخاك بما يكره قيل أرايت أن كان في أخى كره قال ﷺ إن كان فيه ما تقول فقد  
 اغتبتته وإذا لم يكن فيه ما تقول فقد بهته ) ( لا يجتمع في جوف عبد إيمان وحسد )  
 ( اتقى النقي الذي لا إثم فيه ولا بغي ولا حسد ) ( إياكم والظن فإن الظن أكذب  
 الحديث ولا تحسسوا ولا تحسسوا ) ( ألا أخبركم بشر عباد الله ينظ المستكبر )  
 ( بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه ) ( بش العبد عبد تخيل واختال ونسى الكبر  
 المتعالي ) ( بش العبد عبد تجبر واعتدى ونسى الجبار الأعلى ) ( بش العبد عبد  
 طغى وبغى ونسى المبدأ والنتهى ) ( إن الله أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفتر  
 أحد ولا يبغي أحد على أحد ) ( المؤمن ليس بلعان ) .

**مقام الإحسان :** وإياه لمن عظمة الإسلام أن حث المسلم على مقابلة الإساءة بالإحسان وذلك يتجلى في قوله عَلَيْهِ السَّلَام ( صل من قطعك واعفو عن ظلك واحسن لمن أساء إليك ) وذلك هو أسنى ما يعامل به الإنسان أخاه في الإنسانية أى يقابل السيئة بالحسنة والظلم بالمعفو والقطيعة بالعلة ويميت في نفسه شهوة الانتقام من النفس والرغبة الجائعة والقصاص وقال الرسول ( من أقال نادماً أقال الله نفسه يوم القيامة ومن آياه أخوه متصلاً ( معتذراً ) فليقبل ذلك محققاً كان أم مبطلا فإن لم يفعل لم يرد على المحضر ) وذلك عن شرار الخلق وأكثرهم سوءاً ( هم الذين لا يقبلون عثره ولا يقبلون معذرة ولا يقبلون ذنباً ) وفي ذات يوم أقبل عليه الصلاة والسلام على أحد أصحابه وقال له يا أبا أيوب : ألا أدلك على تجارة ألا أدلك على عمل يرضاه الله ورسوله ؟ قال أبو أيوب بلى يا رسول الله قال له صل بين الناس إذا فاسدوا وقرب بهم إذا تباعدوا ( هكذا الإسلام يصلح أفراداً إذا فسدوا وجعل إصلاح لا يفسد إذا فسدت والتقريب بينها إذا تباعدت وتنافرت تجارة مع الله لا يحضر فيها محترف أو هادى له الأجر والثواب وفق في الإصلاح أم لم يوفق بل أصبح للكل حيا في الثواب ينافسون في الإصلاح بين الناس الأمر الذي قل معه رفع الأنزعة أمام محترفي العدل لإصلاح الناس .

**مجر الغضب :** عالج الإسلام الغضب وذلك لخطورته في حياة الفرد والأسرة والمجتمع فقال تعالى ( والكاظمين الغيظ ) ( خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین ) وحكى أن عمر بن عبد المزيو أمر بضرب رجل فقرأ قوله تعالى والكاظمين الغيظ فعدل عن أمره (١) وحكى أن رسول الله بعث عادماً له في حاجة فأبطأ عليه فقال ( لولا القصاص لأوجعته ) وقيل ما كان في بني إسرائيل ملك إلا ومعه حكيم إذا غضب أعطاه صحيفة فيها أرحم للمسكين واخشى الموت

(١) راجع إحياء علوم الدين للفتاوى ج ٩ ص ١٦٢١ .

واذكر الآخرة فكان يقرؤها حتى يسكن غضبه وقال رسول الله ﷺ ( إذا غضب أحدكم فليتوضأ بالماء قائماً النصب من النار ) - ( إن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار وإنما تطفأ النار بالماء إذا غضب أحدكم فليتوضأ ) .

وروى عن أبي ذر قال لرجل يابن الحرام في خصومة بينهما فبلغ ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ( يا أبا ذر بلنى أنك اليوم طارت أخاك بأمه ) فقال نعم فانطلق أبي ذر ليرضى صاحبه فسبقه الرجل فلم عليه فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا ذر ارفع رأسك فانظر ثم اعلم أنك لست بأفضل من أحرر فيها ولا أسود إلا أن تفضل به ) ثم قال إذ غضبت فإن كنت قائماً فاقعد وإن كنت قاعداً فاتكئ ، وإن كنت متكئاً فاضطجع .

فضيلة كف الغضب : قال صلى الله عليه وسلم ( أشدكم من غاب نفسه عند الغضب واحسبكم من عفا عند القدرة ) - ( ما جع عبد جرعة أظن أجراً من جرعة غيظ كظلمها ابتغاء وجه الله تعالى ) - ( إن جهنم باباً لا يدخلها إلا من شق غيظه بمصيبة الله تعالى ) - ( ما من جرعة أحب إلى الله تعالى من جرعة غيظ كظلمها عبد وما كظلمها عبد إلا ملأ الله قلبه إيانا ) واجتمع سفيان الثوري وأبو خزيمه البريقي والفضيل بن عياض فداكروا الزهد فاجمعوا على أن أفضل الأعمال الحلم عند الغضب والصبر عند المزعزعة وقدر رجل إلى عمرو بن الخطاب رضي الله عنه والله ما تقضى بالعدل ولا تعطى الحزل فغضب عمر حتى عرف ذلك في وجهه فقال له رجلاً ألا تسمع أن الله تعالى يقول ( خذ العفو وأمر بالعرف واعرض عن الجاهلين ) فهذا من الجاهل فقل عمر صدقت فكأنما ناراً فأطفت وحكى أن رجلاً جاء إلى سلمان الفارسي وقال له أوصني قال لا تغضب فقال لا أقدر فقال له فإن غضبت فامسك لسانك ويدك .

الدعوة بالحلم : والحلم هنا أفضل من كظم الغيظ الذي هو التحمل والحلم دلالة على كمال العقل وابتداء الحلم بالتحمل هو كظم الغيظ تسكفاً وقال صلى الله عليه

وسلم) (إنما العلم بالتعلم والحلم بالتحلم) (واطلبوا العلم بالسكينة والحلم لينوا لمن تعلمون ولئن تعلمون منه ولا تكونوا من جبابرة العلماء فيغلب جهلكم حلمكم) وقال الرسول ( اللهم اغنى بالعلم وزينى بالحلم واكرمنى بالتقوى وجعلنى بالمعافاة ) - ( اتقوا الرفعة عند الله قالوا وما هى يا رسول الله قال تصل من قطعك وتمطى من حرملك وتحلم عن جبل عليك ) - ( إن الرجل المسلم يدرك بالحلم درجة الصائم القائم وأنه ليكتب جباراً عنيداً ولا يملك إلا أهل بيته ) - ( ليلبنى منكم ذؤوا الأحلام والمي ) وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه ( ليس الخمر أن يكثر مالك وولادك ولكن الخمر أن يكثر علمك وبطعم حلمك وألا تباهى الناس بعبادة الله ) .

وحكى أن لقمان قال ثلاثة لا يعرفون إلا عند ثلاثة لا يعرف الحليم إلا عند الغضب ولا الدجج إلا عند الحرب ولا الأخ إلا عند الحاجة ) وقال الرسول صلى الله عليه وسلم ( إن امرؤ عيرك بما فيك فلا تديره بما فيه ) وحكى أن عمر رأى سكراناً فأراد أن يأخذه ويهرزه فشتمه السكران فرجع عمر فقيل له يا أمير المؤمنين لما شتمك تركته لأنه أغضبني ولو عززته لكان ذلك لغضبي لنفسى ولم أحب أن أضرب مسلماً حمية لنفسى

الدعوة إلى العفو والإحسان : والعفو هو أن يستحق صاحبه حقاً فيسقطه أى يترك لنفسه القصاص وقال تعالى فيه ( وإن تمفو أقرب للتقوى ) وقال الرسول صلى الله عليه وسلم ( التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة فتواضعوا يرفعكم الله والعفو لا يزيد العبد إلا عزاً فاعفوا بعزكم الله والصدقة لا تزيد المال إلا كثرة فتصدقوا يرحمكم الله ) وقال الرسول ( قال موسى عليه السلام أى عبادك أعز عليكم قال الذى إذا قدر عفا ) وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة طاف بالبيت وصلى ركعتين ثم أتى التكمة وقال ما تقولون وما تظنون قالوا نقول أخ وابن عم حلم ورحيم قالوا ذلك ثلاثاً فقال صلى الله عليه وسلم أقول كما يقول يوسف لا تخشع بكم اليوم

ينظر الله لكم وهو أرحم الراحمين ، قال فخرجوا وكأبدا لشروا من القبور  
فدخلوا في الإسلام .

وعن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وإذا وقف  
العباد نادى منادى ليقم من أجره على الله فليدخل الجنة ، وقيل ومن ذا الذي  
له أجر قال العارفون عن الناس فيقوم كذا وكذا ألفا فيدخلونها بغير حساب .

الرفق : وهو ضد لعنف والحدة ومن حسن الخلق الرفق واللين قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا أحب الله أهل بيت أدخل عليهم الرفق . -  
إن الله تعالى رفيق يحب الرفق ويسطي عليه ما لا يسطي على العنف ، - ومن  
حرم الرفق حرم الخير كله ، - أيما وال ولي فرفق ولان رفق الله تعالى به يوم  
القيامة ، - تدرون من يحرم على النار يوم القيامة ؟ كل حين لين سهل قريب  
وقال صلى الله عليه وسلم يا عائشة : أنه من أعطى حظه من الرفق فقد أعطى حظه  
من خير الدنيا والآخرة ومن حرم حظه من الرفق فقد حرم حظه من خير الدنيا  
والآخرة ، - وما من أهل بيت يجرمون الرفق إلا حرموا محبة الله تعالى .

الحب (١) . من خصائص الإسلام أنه دين ارتفع بالإنسان إلى أعلى درجات  
الإنسانية فتجلى ذلك في دعوة الإسلام إلى الحب لجمع الناس بعد فرقه وتوحيدهم  
بعد اختلاف وتقويتهم بعد ضعف فالحب أساس الوصل وسبب الجمع وركيزة  
اتحاد الكائنات وإخلاصها فإذا انهدم حلت الفرقة عمل الوصل وساد التفور  
وعم التصارع وانتشر العنف وانحدرت الأسرة إلى هاوية الدمار وأصبح الناس  
كريح حوش الفلاة يدروا إذا خافوا ويقبلوا إذا سالت لعابهم بالمفريات وتتحول  
السياسة إلى مراوغة وخداع دافعا لتسلط وحب الذات ويكون الاقتصاد غاية  
الاستغلال والمنافسة أما القيم الأخلاقية فهي في نظر أنصارها صفة وحرقة وفي  
نظر الجماهير خرافة ويضيع في لجنة الظلام والكراهية حقيقة الإيمان وتجلى  
الدين صورة جديدة تغاير لحواء عندئذ كشف الإسلام عن سر شقاء البشرية فقال

الله في كتابه الكريم (ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) هكذا دعى الإسلام إلى العمل الأحسن للمدو قبل الصديق وذلك قوة الحب الذي يقدس الإنسانية ويجعل كيانها في الإنسان كذلك فإن الإسلام يدعو إلى درء كل أعمال العنف إذ قال في كتابه (ومن عفا وأصلح فأجره على الله) - (وقولوا للناس حسنا) - (وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) - (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) وما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم : لا تؤمنوا حتى تحابوا ، - لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه ، - لا تدخلوا الجنة حتى تحابوا ، وقال تعالى : وحقت محبتى للمتقين في وحقت محبتى للمتواضعين في وحقت محبتى للمتحابين في وحقت محبتى المتزاورين في وحقت محبتى المتنازلين في للمتحابين في على منابر من نور يغبطهم بمكانتهم النبيون والصديقون والشهداء ، - وأوفى عرى الإيمان الحب في الله ، - وإن أحبك إلى الله الذين يلقون ويؤفون وإن أبغضكم المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الإخوان ، - ما زار رجلا في الله شوقا إليه ورغبة في لقائه إلا ناداه ملك من خلفه طيب وطاب بمشاك وطابت لك الجنة ، - ومن أبا أبا في الله رفعه الله درجة في الجنة لا ينالها بنىء من عمله ، - مثل الأخوين إذا التقيا مثل اليتيم تسدل إحداها الأخرى وما ألقى مؤنان قط إلا أفاد الله أحدهما من صاحبه خير <sup>(١)</sup> ، والذي نفسى بيده أن تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولن تؤمنوا حتى تحابوا .

ويقال إن الآخرين في الله إذا كان أحدهما أعلى مقاما من الآخر رفع الآخر معه إلى مقامه وأنه يلتمحق به وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله منها - رجلان تحابا في الله اجتماعا على ذلك وتفريقا عليه .

وقال الإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه عليكم بالإخوان فإنهم سدة

في الدنيا والآخرة ألا نسمع إلى قول أهل النار ( فإنا من شافعين ولا صديق حميم ) وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنه واقع لو صمت النهار لا أفطره وقت الليل لا أأتمه وأنفقت مالي غلقا غلقا في سبيل الله أموت يوم أموت وليس في قلبي حبا لأهل طاعة الله وبغض لأهل معصية الله ما نفخي ذلك شيئا .

ما يشترط في الخليل : لم يحمل الإسلام كل البشر في الصحة على حد السواء فلا بد للمصاحب أن يتميز بخصال وصفات يرغب بسببها في صحبته فقد قال رسول الله ﷺ : المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل .

وقد قال بعض السلف استكثروا من الإخوان فإن لكل مؤمن شفاعا فلعلك تدخل في شفاعا أخيك وروى في غريب التفسير في قوله تعالى ( ويستجيبروا للذين آمنوا وعملوا الصالحات ويؤيدهم من فضله ) قال يشفعهم في إخوانهم فيدخلهم الجنة معهم ويقال إذا غفر الله للمبدئ في إخوانه وقال الإمام الغزالي يشترط في من تؤثر صحبته خمس خصال أن يكون عاقلا حسن الخلق غير فاسق ولا مبتدع ولا حريص على الدنيا وحكي أن علقمة الطاردي قال في وصيته لابنه حين حضرته الوفاة يا بني إذا عرضت لك إلى صحبة الرجال حاجة اصحب من إذا خدمته صارك وإن صحبته زانك وإن قدمت بك مونة مالك اصحب من إذا مددت يدك بخير مدها وإن رأى منك حسنة هدها وإن رأى سيئة سدها اصحب من إذا سأله أعطاك وإن سكت ابتدأك وإن نزلت بك نازلة واساك اصحب من إذا قالت صدق قولك وإن حاولنا أمرا أمرك وإن تنازعنا آثرك وشرط أن يكون قائما بجميعها قيل لانه أراد لابنه ألا يصحب أحدا .

وقال الإمام علي عليه السلام : إن أخاك الحق من كان معك ومن يضر نفسه لينفك شئت فيك شمله ليجمعك ، وقال أبو ذر رضي الله عنه : الوحدة خير من المجلس السوء والمجلس الصالح خير من الوحدة وقال الإمام أبو حامد الغزالي رضي الله عنه : صحبة المريض على الدنيا سم قاتل فجالسة المريض على الدنيا تحرك الحرس ومجالسة الزاهد تهد في الدنيا فذلك تذكره صحة كلاب الدنيا ويستحب صحبة الراغبين في الآخرة .

**حق الاخوة — أولا :** المساواة بالمال وهي على ثلاث أن تنزله منزلة خادمك أو منزلة نفسك أو تؤثره على نفسك وقال تعالى في المؤمنين ( وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون ) أى كانوا خلطاء في الأموال وحكى أن رجلا جاء إلى أبي هريرة رضى الله عنه وقال إني أريد أن آخيك في الله قال ما تدرى حق الإخاء قال عرفنى قال ألا تكون أحق بديتارك ودرهمك منى قال لم أبلغ هذه المنزلة بعد قال فادهب عني .

٢ — قضاء الحاجة : قال جعفر بن محمد إني لأتسارع إلى قضاء حوائج أعدائي عفاة أن أردم فيستغنوا عني هذا في الأعداء فكيف في الأصدقاء وكان في السلف من يتفقد مبال أخيه وأولاده بعد موته ويتردد عليهم كل يوم ويمدح من ماله فكانوا لا يفقدون من أبيهم إلا عينه بل كانوا لا يرون منهم ما لم يروا من أبيهم في حياته وقال الميمون بن مهران من لم تنفع بصدقة لم تعرك عداوته . قال عليه السلام : ألا إن الله أوفى في أرضه وهي القلوب أحب الأوفى إلى الله تعالى أصفاها وأصلها وأرقها ، أصفاها من الذنوب وأصلها في الدين وأرقها على الإخوان وقال الحسن إخواننا أرب إلينا من أهلنا وأولادنا لأن أهلنا يذكرنا بالله وبالناس وإخواننا يذكرنا بالله وبالناس .

٣ — السكوت عن ذكر عيوبه : في غيبته وحضرته بل يتجاهل عنه ويسكت عن الرد عليه فيما يتكلم ولا يباريه ولا يناقشه وأن يسكت عن التجسس والحوال عن أحواله ولا يبيح له سرا وأن لا ينقل قدح غيره فيه فإن الذي سبك من بلمك ولا ينبغي أن يخفى ما يسمع من الشاء عليك وقال القسطل للفتوة السفي عن ذلالت الإخوان لذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : استميدوا باقه من الجبار السوء الذي إن رأى خيرا ستره وإن رأى شرا أظهره ، ويجب السكوت بالقلب بترك سوء الظن وهي غيبة بالقلب قال صلى الله عليه وسلم إن الله قد حرم على المؤمن من المؤمن دمه وماله وعرضه وأن يظن به ظن السوء ، وإياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ، ولا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تتدابروا وكونوا عباد الله إخوانا .

٥ - النطق بالحجاب : قال ﷺ : إذا حب أحدكم أخاه فليخبره ، والمراد بذلك زيادة الحب وقال عمر رضى الله عنه ثلاث يصفين لك ود أخيك أن تسلم عليه إذا لقيتَه أولاً وتوسع له في المجلس وتدعوه بأحسن الأسماء إليه وقال البعض من لم يحمّد أخاه على حسن الذمة لم يحمده على حسن الصنيعة وإن نفي عليه بها يعرف عنه من محاسن ويحميه بدفع ذم الأعداء وقال البعض ما ذكر أخ لى إلا تصرّرت نفسى في صورته فقلت فيه ما أحب أن يقال فيه فقال ﷺ وأباهر أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلماً وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمناً ، - المازن مرآة المؤمن ، أى يرى منه ما لا يرى من نفسه فيستفيد المرء بأخيه معرفة عيوب نفسه ولو انفرد لم يستفد وقال الشافعى رضى الله عنه من وعظ أخاه سرّاً فقد نصحه وزانه ومن وعظه علانية فقد نصحه وشابه وإن الله تعالى يعاقب المؤمن يوم القيامة تحت كفه في ظل ستره ويوفقه على ذنوبه سرّاً .

٥ - المغفر عن الذلات والسقطات . وقال أبو العرداء إذا تغير أخوك ومال عما كان عليه فلا تدعه من أجل ذلك فإن أخاك يروح مرة ويستقيم أخرى وقد حكى عن أخوين من السلف اتقيا أحدهما عن الاستقامة فقبل لأخيه ألا نقطعه ونهجره ؟ فقال أحوج ما كان إلى في هذا الوقت لما وقع في عثرته أن أخذ يده وانطلق له وأدبر له بالعود إلى ما كان عليه والبعض كأبى ذر يرى بعض الأخ إذا عصى الله إلا أن الإمام أبو حامد الغزالي يرى أن الإحرة في الدين عقد ينزل منزلة الكرامة ودوام العطف والطف والرفق والاسئالة يفضى إلى الرجوع والذمة ومن الوفاء ألا يهمل الأخ أخاه أيام حاجته وفقره وفقر الدين أشد من فقر المال والأخوة عدة للنائبات وحوادث الزمان .

٦ - الدعاء للأخ في حياته ومماته وقال ﷺ : يستجاب للرجل ما لا يستجاب له في نفسه ، - دهرية الرجل لأخيه في ظهر الغيب لا ترد ، وقال محمد بن يوسف وابن مثل الأخ الصالح أهلك يقتسمون ميراثك ويقتسمون عمامة خلفك وهو منفرد بحزلك مهم بما قدمت وما صيرت إليه

يدهو لك في ظلمة الليل وأنت تحت أطباق النوى وقال ﷺ : مثل الميت في قبره مثل الفريق يتلقى بكل شيء ينتظر دعوة من ولده أو والده أو أخ أو قريب وأنه ليدخل على قبور الاموات من دعاء الاحياء من الانوار مثل الجبال .

٧ - الوفاء والإخلاص أى الثبات على الحب الذى أريد به الآخرة وقال البعض قليل الوفاء بعد الوفاء خير من كثيرة فى حال الحياة ومن ثمرة المودة فى الله ألا تكون مع حمد وقد وصف الله المحبين فيه فقال ( ولا يجدون فى صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ) .

٨ - التخفيف وترك التكليف والتكلف بأن لا يكلف أعياه بما يشق عليه ولا يقصد النجاة إلا الله تعالى تبركا بدعائه راسقنأساً بلقائه واستمانه به على دينه وتقرباً إلى الله تعالى بالقيام بحقوقه وقال بعض الحكماء من جعل نفسه عند الإخوان فرق قدره أثم وأثموا ومن جعل نفسه فى قدرة تعب وأنهم ومن جعلها دور قدره سـ وسلبوا وقال سيدنا عـ عليه السلام شر الأصدقاء من تكلف لك ومن أحوجك إلى مداراه وألجأك إلى اعتذار وقال جعفر الصادق رضى الله عنه أقل أخوانى دلي من يتكلف على وأحفظ منه .

## رحمة الإسلام بالحيوان

جاء الإسلام رحمة لجميع الكائنات وليكون الإنسان خليفة الله فى رحمته وعطفه لجاءت رحمة الإسلام شاملة لسائر الحيوانات حق الحشرات القاتلة فيدعو الرسول إلى المهادنة فى قتل الحشرة فى غيم إيلام فيقول ﷺ : من قتل وزغة فى أول ضربة كتبت له مائة حسنة وفى الثانية دون ذلك وفى الثالثة دون ذلك . وكذلك لم ينس الإسلام الرحمة بالحيوان الذى لا يملك الشكوى ولا يصر أحداً يبيخه وآلامه وأوجاعه فقال ﷺ : عذبت امرأة فى مرة حبسها حتى ماتت لا هى أطعمتها وسقيا ولا هى تركتها تأكل من خشاش الأرض . وقال عبد الله ابن جعفر دخل رسول الله ﷺ يستألف لرجل من الأنصار فإذا فيه جل فـ

رأى النبي حتى حن وذرفت عيناه فأتاه رسول الله ف مسح ذفره ف سكك وقال  
الرسول من رب هذا الجمل فقال فتي من الأنصار هو لي يا رسول الله فقال  
الرسول ألا تنق الله في هذه البيعة التي ملكك الله إياها فإنه شكى إلى أنك تجيمه  
وتدببه ، - إن الله كتب الإحسان في كل شيء فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة  
وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة وليحد أحدكم شفره وليرح ذبيحته ، وما رأى  
الرسول ﷺ رجلا اضجع شاة وهو يحمد شفرته قال له (أتريد أن يميتها موتات  
هلا حددت شفرتك قبل أن تضجعها ، ورأى عمر رجلا يسحب شاة ليذبحها  
فقال له ويل لك قدما إلى الموت قودا جميلا وضرب جمالا وهو يقول له لما  
حملت جملك ما لا يطبق كما دعى الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الرفق فقال  
و إن الرفق ما كان في شيء إلا زانه ولا ينزع من شيء إلا شانه ، وقد حكى  
أن عمر بن عبد المزيّن إحدى جولاته أبه إماما يحملون مقارع في أسفلها حديدية  
مدببة ينخسون بها دوابهم فأصدر قرارا بتحريم استخدامها<sup>(١)</sup> وعن عائشة  
رضي الله عنها أنها كانت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر على بعير  
صعب فجملت تصرفه بيما وشالا فقال لها الرسول (يا عائشة عليكى بالرفق فإنه  
لا يدخل في شيء إلا زانه ولا ينزع من شيء إلا شانه<sup>(٢)</sup> وقال الرسول د إنما  
أما رحمة مهداة ، فهو رحمة لجميع المخلوقات وحكى أن رجلا كان مع الرسول في  
سفر فرأى حمامة على فرخان لها فأخذها فجهات حمامة تمرش بلقاء رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقال من فجع هذه بولدها ، ردوا ولدها إليها<sup>(٣)</sup> .

(١) خاله محمد خالد عمر بن عبد المزيّن ص ٢٣ .

(٢) إحياء علوم الدين القرطبي ٩ ص ١٦٤ طبعة دار الكتب

(٣) الدعوة الإسلامية محمد الراوي ص ٣٤ .

## إنسانية الإسلام في معاملة المذنبين

لم تكن إنسانية الإسلام قاصرة على المحسنين بل شملت المذنبين ذلك لأنه دين الإنسانية للإنسان مهما كان دينه ولونه وجنسه ومسلكه حسنا كان أم مذنباً وحكى أن جيء بسارق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل الشاهد الذي رآه يسرق فقال رأيت هذا يسرق فقال رسول الله هلا فلت رأيت يا غداً ، وفي ذلك حاية لشعور المذنب وخلق الفرصة أمامه ليستقيم في مسلكه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال أقوام يفعلون كذا وكذا ، تاركا الفاعل الحقيقي بحسن ذنبه ويعرف خطأه دون أن يعرف الآخرون شيئاً عنه وحكى أنه في ذات يوم جلس الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مع الصحابة بالمسجد ينتظرون الصلاة بعد أن أكلوا اللحم جذوزاً انبعثت في المجلس ريح أدرك الرسول أنها من غارات الجرف وأن صاحب هذه الريح وقع في حرج شديد وبمسد لحظات سيقومون للصلاة وإذا أراد ذلك بهول أن يقوم ليتوضأ بأن الآخرين أنه مصدر الريح الكريهة وفي ذلك إحراج وإحجال له وهنا قال الرسول صلى الله عليه وسلم للجالسين : من أكل اللحم جذوز فليتوضأ قال الصحابة كنا أكلنا اللحم جذوز يا رسول الله قال إذن كلكم يتوضأ وقاموا جميعاً للوضوء ومن بينهم ذلك الذي صدر منه الريح .

الإنسانية عند تنفيذ العقوبة : دعى الرسول صلى الله عليه وسلم وآله إلى تطبيق الحدود فقال : حد يعمل به خير لأهل الأرض من أن يعطروا أربعين صباحاً - يا أيها الناس إنما هلك من كان قبلكم لأنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف قطعوه وإيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها ، وأبو يوسف يقول للحاكم لو أمرت بإقامة الحدود لقتل أهل الحبس وخفاف الفساق وأهل السعارة وتناهروا عما هم فيه ورغم دعوة الإسلام إلى تنفيذ الحدود فإنه إذا جلد مذنباً حفظت له إنسانيته ولا يصفع على وجهه وبراعون درجات الإيلاء ولا يجمعونه بكلام وحكى أن بعض

الحاضرين قال عند تنفيذ حد لشارب خمر أخذك الله فتهام الرسول صلى الله عليه وآله وسلم قائلا ، لا تمييزوا عليه الشيطان ، كما أن الجلد لا يتم في عضو واحد حتى لا يفضى إلى تلف ذلك العضو بل يفرق الضرب على سائر الأعضاء إلا الوجه والفرج عملا بقوله صلى الله عليه وسلم ، اتقى وجهه ومذاكره ، واتقا الرأس اتخوف التلف إلا أن بعض الفقهاء يرى أن يكون الضرب على الظهر فقط واتقاء البطن والمراضع القائلة وهذا ما يقول به فقهاء الحنفية<sup>(١)</sup> كما اشترط في الجلد ألا يؤدي إلى هلاك المخلوق لأنه حد زاجر لا حد مهلك .

التفريق على الحامل : لا يقام الحد على حامل حتى تضع سواء أكان الحمل من زنا أو غيره وروى في ذلك حديث القامدية إذ روى أن امرأة من بني غامد جاءت الرسول مقرة بالزنا وهي حامل وقالت أها حبلى من الزنا فقال لها صلى الله عليه وسلم ، أرجعي حتى تضعي ما في بطنك ، فسكطها رجل من الأنصار حتى وضعت فأبى الرسول صلى الله عليه وسلم فقال قد وضعت القامدية فقال الرسول ، إذن لا ترجمها وتدع ولدها صغيراً ليس له من يرضعه ، فقام رجل من الأنصار فقال إلى إرضاعه يا رسول الله فترجمها وجري الصحابة من بعده على هذا وروى أن امرأة زنت في عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه فمهر برجمها وهي حامل فقال له معاذ إن كان لك سبيل عليها فليس لك على حملها ولم يبرجمها وروى عن الإمام علي رضى الله عنه أنه قال مثل ذلك وعلة عدم إقامة الحد على الحامل أن فيه آلاف لمصوم وهو الحمل وسواء كان الحد رجماً أو جلداً لا ينفذ على الحامل حتى لا يضار الحمل إذ القاعدة في الإسلام لا ضرر ولا ضرار وعملاً بقوله تعالى ( ألا تزر وازرة وزر أخرى ) - ( وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه ) أى لا يضار إنسان بذنب آخر كذلك حكى الإمام علي ابن أبي طالب رضى الله عنه أن أمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم زنت فأمرت أن أجلدتها فإذا هي حديثة عهد بنفاس فتخشيت إن أنا جلدها أن ألقها فذكر

ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم وآله فقال: دعهما حتى ينقطع عنها الدم ثم أقم عليها الحدة .

التنفيذ على المريض : إذا كان الحدة رجما لا يؤخر أما إذا كان جلدا والمريض يرجى شفاؤه فإن الحدة يؤجل لحين الشفاء حتى لا يتلف المريض إلا أن البعض من الفقهاء لا يرى تأخير الحدة في حالة المريض الذي يرجى شفاؤه من مرضه ويقام عليه الحدة ولا يؤخر ولكن . يشترط أن يقام بسوط يؤمن معه التلف فإن خيف عليه من ذلك جمع ضغث فيه مائة شمراخ فضرب به ضربة واحدة وحجتهم في ذلك من أن الرسول صلى الله عليه وسلم أمر بضرب مريض ضنى ضربة واحدة بمائة شمراخ لأنه زنا لأن المريض لليؤوس من شفاؤه إما أن يترك لمرضه فلا ينفذ عليه الحدة أو ينفذ عليه الحدة كاملا فيؤدى ذلك إلى موته وتعين التوسط في الأمر وجلده جلدة واحدة بمائة شمراخ كما قال تعالى ( وخذ بيدك ضغثا ولا وتحت ) .

ونخلص من ذلك إلى أن الحدة غير المهلك يجب أن ينفذ بطريقة إنسانية لا يترتب عليها هلاك محدود سواء كان مريضا أو معاق فيتم ذلك زجر المذنب ولو كان مريضا ليتظ به . تسول له نفسه ليذنب مع ضمان حياة المذنب وحماية إنسانيته لينضم إلى المجتمع عضوا سويا بإقامة حد الله الذى أعاده نائبا متبعا مطهرا .

## إنسانية الإسلام في معاملة الخدم

قال صلى الله عليه وسلم : إن من لم يرحم لم يرحم . - وإنما رحمة مهداة ، (١) وقالت عائشة قال الرسول لى اغسل وجه أسامة فجلطت أغسله وأما أنفه فضرب يدي ثم أخذه فغسل وجهه ثم قبله وقال الرسول ﷺ

---

(١) إحياء علوم الدين للإمام الغزالي ٦٣ ص ١٠٣٣ طبعة دار الكتب .

« اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم أطيعوا ما أطيعون واكسبوا مما تلبسون ولا تنكفروا من العمل ما لا يطيقون فأحببتهم فأسكروا وما كرهتم فبهموا ولا تعذبوا خلق الله فإن الله ملككم إيام ولو شاء لملكهم إياكم » . - للملوك طعامه وكسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل ما لا يطيق ، وجاء رجل إلى الرسول وقال كم نفروا عن الخادم فقال صلى الله عليه وآله وسلم : « إغفوا عنه في كل يوم سبعين مرة » ، وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه إذا وجد عبداً في عمل لا يطيقه وضع عنه منه وروى عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه رأى رجلاً على دابته وغلالة يرمى خلفه فقال له يا عبد الله أحله خلفك إنما هو أخوك روحه مثل روحك فحمله ثم قال لا يزال العبد يرداد من الله بعد ما مضى خلفه وقال الرسول صلى الله عليه وآله وسلم : « عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار . فأما أول ثلاثة يدخلون الجنة الشهيد وعبد ملوك أحسن عبادة ربه ونصح لسيده وعفيف متعفف ذو عيال وأول ثلاثة يدخلون النار أمهر مسلط وذو ثروة لا يعطى حق الله وفقير فخور » . - لا يدخل الجنة خب ولا متكبر ولا غاف ولا سىء الملكة .

من ذلك العرض السائف لأقوال الرسول الكريم صلى الله عليه وآله وسلم يبين لنا أن الإسلام رفع من إنسانية الخادم وجعله أخا المخدم وقضى على معاملة الجاهلية وجعلها إكرام وعفو ومساواة وحب في الله طمعا في ثواب الآخرة وذلك يتجلى في الدعوة إلى صيانة الجوارى وعتقهن والزواج منهن ومشاركة الخدم في الطعام واللباس فرأيت الفوارق الطبقية الصارخة وبدى المجتمع الإسلامى أسرة واحدة يعمل أعضاؤها في حب وإخلاص ومساواة طلبا لمرضاة الإله وقد اعترف أحد الكتاب الغرب بأن الرقيق في الإسلام كان يعامل معاملة أعظم من العاملة التي كانت تعامل بها للمرأة في أوروبا في القرن الثامن عشر إذ كانت الكنيسة تنظر إلى المرأة على أنها رجس من عمل الشيطان وحكى أن الكنيسة قامت ببيع امرأة في سوق لندن بشأن لأنها ضاقت من نفقة طعامها وإيوائها .

## السلام غاية الإنسانية في الإسلام

قبل الإسلام انقضت الوثنية وزادت المنازعات بين العرب وظهرت العصية وكثوب الحروب وعم الأخذ بالتأثر ، وما أن ظهر الإسلام حتى ظهرت من تعاليمه الأخوة الإنسانية وعم التضامن والحب والقصاح وزالت العصية واتحدت الأنفس المتنازعة والقبائل المتعددة ووجد الإسلام للقبائل وكانت قد قضت عليها الحروب .

واسم الإسلام مشتق من السلام إذ جاء من أجله ودعى إليه والمؤمنون بالإسلام لم يجدوا إلماً أفضل من اسمه ذلك لأنه دير الحنيفية السمحة إذ قال عنها الله ( مله أيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول عليكم شهيداً ونكونوا شهداء على الناس ) والإسلام سلام مع الله وطاعة له وذلك في قوله تعالى ( وأطيعوا إلى ربكم وأطيعوا ) - ( بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن ) - ( قل أسلمت وجهي لله ) - ( وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه يرجعون ) فكل من خضع لله وأطاعه واتبع أنبيائه فهو مسلم أسلم وجهه لرب - الكون طائفاً كذلك يجعل الإسلام كلمة السلام أساس معاملاته فتحية المسلمين السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وختام صلواتهم سلام على اليمين وسلام على النبال والقرآن نزل في ليلة كلها سلام نزلت به ملائكة السلام ( إنا أنزلناه في ليلة القدر . . . سلام هي حتى مطلع الفجر ) وخير ما تلقى الله به عباده تحية السلام ( وتحيةهم فيها سلام ) والملائكة يتقبلون الصالحين في الجنة بالسلام ( والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم ) .

حتى الجنة التي وعد بها المتقون الصالحون سميت بدار السلام ( لهم دار السلام عند ربهم ) - ( والله يدعوا إلى دار السلام ) حتى أن اسم السلام إسم من أسماء الله ( هو الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس السلام ) .

كذلك فإن خطاب عباد الرحمن - كل جاهل هو السلام ، وعباد الرحمن الذين يعيشوا على الأرض هونا وإذا خاطبهم ( الجاهلون قالوا سلاما ) وكذلك إذا تقابلت طائفتان من المؤمنين فقد أمر الاسلام بحل نزاعهما أولا بطريق السلام وبتمثل في اتخاذ الوسائل لإجراء الصلح بينهما كما قال تعالى : وإن طائفتان من المؤمنين إقتلوا فأصالحوا بينهما ( والصالح خير ) .

ولقد لفظ الاسلام العنف والتجبر والظلم ودعى في دستوره إلى التواصى بالصبر والحق إذ قال تعالى ( والمصر أن الانسان لفي خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ) .

وقد جاء دستور الاسلام ينصر على ، لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي ، ( فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ) أى لا يكره أحد في عقيدته لأن الاسلام لا يقوم على الجبر واللقه بل على العقل والفكر والايمان القلبي وتأيد ذلك بقول الرسول ﷺ ، العقل أصل ديني ، فالاسلام كمقيدة لم يقم في القلوب والعقول بحمد السيف بل على أساس الحب واليقين والتذوق كذلك أوصى رسول الاسلام بغير المسلمين خيرا وحذر من آذام فقال : من آذى ذميا فأنا خصمه يوم القيامة ، - لا يرجع يهودى في يهوديته ولا يكدررون ولا يكون عليهم جبر ولا إكراه وإني لأذب عنهم بنفسى والموالى والنصارى ، كما نبى الاسلام عن الاعتداء فقال تعالى ( إن الله لا يحب المعتدين ) لذلك قابل الرسول إساءة أعدائه من المشركين الذين عذبوه بقوله : أخ كريم وابن أخ كريم اللهم أغفر لقومى فإنهم لا يعلمون ، .

كما أن دعوة الاسلام للمسلمين إلى اتخاذ القوة الحربية تتجلى من قوله تعالى ( وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم ) إنما يقصد من ذلك الارهاب وليس القتال كما تتأكد دعوة الاسلام للسلام بعدم الاستمرار في مقاومة العدو إذا جنح إلى السلام والقتال عند المسلمين ليس إلا دفاعا عن وجودهم ليعبدوا الله ويفشروا دينه بالصراحة والمحبة ( وقاتلوا المشركين

كافة كما يقاثلونكم كافة ) ( ولا يزالون يقاثلونكم حتى يردونكم عن دينكم إن استطاعوا ) .

كأن أسلوب نشر الدين لم يكن بالعنف بل كان بالحكمة والموعظة الحسنة عملاً بقوله تعالى ( أَدْعُوا إِلَى السَّبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ) (و ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمعتدين ) .

كأن الرسول ﷺ وضع للحرب قانوناً فقال: لا تخونوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا طفلاً وشيخاً كبيراً ولا امرأة ولا تمقروا نخلاً ولا تحرقوه ولا تقطعوا شجرة مثمرة ولا تذبحوا شاة ولا بقرة ولا بغيراً إلا للضرورة . إن دل ذلك على شيء فإنه يدل على أن الجيش الإسلامي في حربه لا يريد التشكيل ولا التخريب وإشاعة الله أر بل رد العدوان والحفاظ على سلامة الأموال والأرواح .

كذلك ألزم المسلمون بالوفاء بالمعاهدات والعهود في الحرب والسلام وتحريم الحياة فيهما إذ قال تعالى ( وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا ) - ( وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولاً ) كذلك قال الرسول ﷺ : من ظلم معامداً أو انتقضه أو كلفه فوق طاقته أو أخذ منه شيئاً بغير طيب نفسه فإنه حبيبه يوم القيامة .

وإن السلام الحقيقي هو سلام داخل ينبع من ذات الإنسان (١) حيث يسيطر الإنسان على ما في نفسه من حقد وطمع وحسد وغرور نفس الإنسان هي أساس الشرور ومصدر الآثام ومنبع الخطايا ويتأيد ذلك بقوله ﷺ ( أعدى أعدائك نفسك التي جنيتك ) كأن الرسول نصح أحد طلاب النجاة فقال له ( عليك نفسك ) فالنفس الإنسانية إذا غفل عنها الإنسان أصبحت شرورها وقضت عليه خطاياها وسوءها الذي وصفها الله تعالى به فقال ( إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربى ) .

أليست فوضى العالم المدمرة وإلغلال الأفراد وإنبهار القيم وإنحطاط الفنون والأخلاق والقوانين والثغافات وانتشار موجة الانتحار وشيوع الخوف

(١) راجع مقدمة التذييل الصوفي للمؤلف ص ٢٣ .

والبغضاء دليل على أن الناس لا يجدون السلام الداخلى لسيطرة الخطيئة على عرش نفوسهم ولم نجد كل ما يخططه الانسان من عمل سرى ما يتداعى وبهناز ولا يكون مصيره إلا الفشل لأن جميع الأعمال جردت من تقوى الله وأسدتها الخطيئة التي أورمت لكل البشر حياة الآلام والمرارة والمآسى والمار لقد عجزت المدينة الحديثة عن منح الانسان شعورا داخليا يفيض على نفسه بالرضى والقناعة ويملا فراغها ويهدى صراطها ويحيل ظلمتها إلى نور وشقوتها إلى سعادة .

كيف يتحقق السلام الخارجى بعد السلام الداخلى ؟ إن الفرد جزء من المجتمع الكلى وإذا خربت ذات الفرد من حقيقة السلام وأعوزها الأمن والسكينة وافترقت إلى العنصرية وحرمت من الرضى والقناعة فإن ذلك سيعم أثره سائر مفردات المجتمع حيث تنعكس صورة الفرد على مرآة مجتمعه فسريرها ما يؤثر ويتأثر ولا يظهر الفرد لمجتمعه إلا عنوانا لحقيقته ومثالا لصورته وتزججنا لتقاليدنا فإن الفرد فريسة التعصب وضحية خبايا الثقافات الدينية الباطلة والفوارق الاجتماعية بين الطبقات والشعوب والحوازر الصناعية التي تفصل الأجنان من نصرة القوميات فالخلق إن السلام الخارجى ان يذوق له الفرد طعما وسيخسر كخسر السلام الداخلى في ذاته .

إن البشرية الأرضية ان ننعم بالسلام السماوى إلا إذا ارتفعت راية العدل والحق والمساواة فعالم السلام أى عالم الله المثالى يأبى أن يموت لنا أخوة فى البشرية جوعا فى أى أرض كانت بيننا الآخرون فى بقاع الأرض يلقون بالطعام البائس فى عرض البحر ويصابون بالتمتعة من الاسراف فى الطعام وليس من العدل أن يجرم لنا إخوة فى البشرية من المال القليل بيننا آخرون من الكسالى منعدمى الشرف والضمير يبعثون المال بغهر حساب ولن يرضى عدل الله على الحوائل البنيضة ان بين الأغنياء والفقراء ولا تلك الصورة المحزنة بشر بلا مأوى سكنوا القبور وهاموا على وجوههم كالسكلاب الضالة وآخرون سكنوا القصور يكسبون الملايين بلا جهد ولا عرق يتألمون من السكسل والفراغ والترهل

والترف لا سلوى لهم إلا الفسوق وارتكاب المعاصي عندئذ يتحقق قول الله (إذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً) إذن يشمل الهلاك والهمار الغنى والفقير والمترف والبائس والكبير والصغير لأن المعصية تتمثل في فقد السلام الداخلى من كل فرد فالدعوى امتلات بنفسه حقداً وغيرة وبغضا للاغنياء ففخسر بذلك سلام الداخل والخارج أما الغنى فكفر بأنهم الله وفسق عن أمر ربه وفرق بين الخلق وأساء الفهم لمن هم أدنى منه مالا ففخسر بذلك سلام نفسه بالداخل وسلام مجتمعه بالخارج .

أليس الفكر الماركسى الشيوعى وليد نفس فقدت من داخلها السلام أى كفرت بكل قيم الدين الذى هو ركيزة السلام النفسى ودعاهم السلام الدولى بين الأمم والشعوب لقد نشأ ذلك الفكر وليد الحقد والكراهية والبطش لرجال الدين المتحرفين والحكام المتألمين ففقد الثقة فى كل نظام يؤيده الدين يرسف تحت وطأته الانسان مقيدا بقيد الذل والعبودية ليت ذلك لحسب بل أعلن أنه الله خرافه وما للدين إلا أفيون الشعوب جاء ذلك الفكر وليد أرض ظالمة مستبدة فكان كفرا لا فكريا وهل يؤدى الظلم الا الى الكفر وحقا ما قاله عمر بن الخطاب ه اياكم والظلم فإنه يؤدى الى الكفر ، وكان بن الخطاب رأى الحكام الظلمة وقد ساقوا شعوبهم الى الكفر العلنى باقه ومحاربة جميع الأديان وأصبحت الرذائل أمراً مألوما والضمير خرافة والقيم نوعا من الأساطير .

أى سلام خارجى يتحقق للعالم من تلك النظم التى أقيمت على أساس الحقد والكراهية والكفر باقه الذى هو السلام ومصدر سلام ؟

إن أى نظام على وجه الأرض لا يؤمن بكيان الانسان وقديسية ذاته وعظمه امكانياته وجلال قدره وقيمة إيمانه لا يمكن أن يحقق افراد واحد سلاما داخليا يفيض على نفسه سكينة وأمانا وسعادة وشعورا داخليا بالقيمة والكرامة وأنه انما يحجب كل النجاح فى تربية بشرى كالمجاهرات أو أقل لا م لهم سوى متطلبات الجسد وفاشل كل المشل فى خلق الانسان السارى الاصل الأرضى التراب

الإنسان الذات النوراني الروح الظلاني الجسد الانساني المنطلق الذي جاء من بيته السماوي حاجا إلى أرض غريبة ليؤدي مناسك حجة دون رفث أو فسوق ليعود إلى السلام الذي بعثه الله ، غائما في رحلته الأرضية سالكا في معارج رقيه سلوك السلام فيكون كما قال الله ( لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ) ولأنه لخير للعالم الشيوعى الذى عاش في ظلمة الخيرة والشك والقلق وأنكر الأديان أن يدرسها دراسة مستفيضة حكيمة ليحمل لواها ويصلح بها ما فسد من حاله واضطرب من أمره ولا ينظرون لإلتواء دعاء الأديان وتحريف مرادها من التعريف بالحقيقة الكبرى وجعل فساد يثبتها فذلك النظر السطحي دفع غير القليل من مفردات الجنس البشرى إلى ظلمات القنات بتعطيل النفس عن التطور وإلى بؤس اليأس بتعطيل العقل عن الانطلاق وإلى شقاء الفراغ الداخلى لذواتهم في الحيلولة بين الامتلاء بالروح وهو ما دفع بالمجتمعات البشرية من أهل هذا العالم لتسكون في منظرها وجوهرها مضطربة في وحدة غير تناسك في مفرداتها صالة في وجهها عاجزة عن غايتها بعيدة كل البعد عن حقيقتها فاسدة كل الفساد في رسالتها .

إنه رغم المدينة الحديثة ونظم الحكم المديدة فإن الدنيا مليئة بلايين النفوس البائسة وذوى القلوب التمسمة والأبدان المجردة والعقول المعذبة بكثير المشكلات والتي لم يهب عليها يوما سمعه من نسانم السكينة والسلام الروحى العميق .

### أسس السلام العالمى :

أولا : لا بد من الاعتراف العالمى بحرية وقدسية الذات الانسانية .

لقد خلق الإنسان من النور والظلمة فهو روح خالده وذات قدسية وقبس من الروح العظيم وأن بنى الإنسان يستطيعون أن يرتفعوا بأرواحهم ويصلوا إلى أعلى درجات الحكمة والامامة وأعظم معارج اليقين فيصنعوا المعجزات التى تغير وجه الحياة البشرية كما أن لهم بإرادتهم أن يصبحوا شبه يهائم إذا أسروا في شبيحة وجودهم الظلاني فدارت جهودهم في الحياة رفى الفكر والعمل والتوافق والتناظر على التفكير في وم خدمة الجسد البشرى وحاجياته .

وإن تنافر أهل تلك الأجساد يصدر عنه ظلمه تخفى معالم الطريق وتنتشر القنوط والبغضاء بينهم وبعم اليأس والصراع وينفث الخداع والقطيعة والغفلة وينكشف وهم الذات وتبدو فارغه فارغه معانها من الحق الأكبر سجيئة في رثية الجسد حيث لا أديان ولا إيمان بقديسة الذات ودوام الانسان .

إذا آمن الحكم بأن الانسان هو صخرة لبداية وموجه النهاية وأن الحضارة ماجاءت إلا لخدمته لترتفع به إلى ما يليق بإنسانيته وأن الكون بأمره خادم له ليكمل رحلته القدسية ولا ينشغل عن المطلوب بنفور المطلوب كما قال تعالى ( يا ابن آدم خلقت الكون من أجلك فلا تمتب وخلفتك من أجل فلا تلمب ) بذلك يبين أن الانسان في نظرائه فوق الكون بل أعظم منه لأنه قبس إلهي وزائر متمجل وضيف راحل ليس له في الكون قرار وحرى بذلك الكون أن يخدم ضيفه ويكرم زائره وحرى بالانسان ألا يلهو ويلعب فيضل السبيل ويفقد غايته ويخسر دورته فيرجع كما قدم فيندم حيث لا ينفع الندم وما على الحكم إلا الاهتمام بالنفوس والعقول قبل الاهتمام بالأجساد التي هي هياكل للنفوس والعقول وليست هي الانسان .

ثيانياً : النخلص من العقائد الفاسدة وتجار الأديان .

لقد بعث الله الرسل والأنبياء وأزل الأديان ليعبد الله في أرضه وذلك يبين من قوله تعالى ( وما خلقت الجن والإانس إلا ليعبدون ) وما العبادة إلا طاعة الله التي هي إسلام وخضوع كما قال تعالى ( وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً ) لجميع الأديان السماوية والقطرية إنما هي إسلام لله وخضوع وإنابة كي حيا النفوس وتحرر العقول وتستقيم الأشباح وتنوحد الأرواح ويلتقي أمر الأرض بأمر السماء في طريق الحرية والحياة والسلام فيستقيم لأهل الأرض أمرهم وينقضي شقاء عوالم الروح التمسح .

لقد أهتم العالم بآياد حملوا إليه رسالات من السماء قاومها وهزم أمام حقائقها فمظلمهم وأملهم ولكن سرعان ما نسي ما حملوه إليه من تعاليم صادقة وحقائق

واضحة ورجع التشبث بشهراته المادية ولذاته الوهمية فصار العالم أو ثمان في عبادة أو ثمان أعداء في ثوب خلان وجهه في ثوب علمان وغفله في مسح وحبان وما ذلك الذي أصاب العالم إلا وليد سلطان عتري الأديان الذين حرفوا الكلم عن مواضعه وغيروا مجرى رسالات السماء ولن يكون أمام الإنسانية إلا أن تقصد نبع الأديان العذب ومقصودها المباشر لترتشف منه الحقائق الإلهية عذبة سائغة ليس فيها مرارة التعصب أو خبائث السخافات الدينية الباطلة التي صنعها تجار الأديان في مختلف المصور ولم يكن لهم هم إلا القضاء على الدين كما قال تعالى في كتابه الكريم ( يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ) .

يبد أن رجال الفكر والدين إذا سمعوا لبيان الحقائق الروحية الكاملة في الأديان للإيمان بها الحدث أكبر انقلاب في تاريخ الإنسانية نقيجة لتلك الثورة الروحية عندئذ تنحدر الإنسانية من عبوديتها للقائد الفاسد وتتخلص من بطش المادية البغيض وسلطان تجار الأديان ويعم الأرض السلام الذي هو ثمرة طيبة لا تنتار القم الرديعية الهائلة الكامنة في الأديان التي يملأ سلطانها المدمورة ويكون قد رُفِر السلام بأجنحته على الأرض ورى الحرب قد تخذت زو بها إلى غير رجعة وكل سجن الملايين من البشر في سجن المفائد المحرفة المدينة بالحرافات والأطيل فعمت عيونهم عن العدل والصدق وكلية الحق وخسروا الجانب الأسمى من نفوسهم فصاروا عبيدا لتجار الأديان بقودهم للإنتحار الجماعي إلى جحيم الحروب فلا يبقى لهم شبح ولا روح وإن بقي لهم ذكرى في الوحشية وإن تركوا ثروة في الخراب وإن خلفوا ترانما فهو وصمة العار على جبين الحضارة الإنسانية والحزى والاهانة لكل خلف .

إن سبيل السلام في محور روح التعصب بين الفرق والأديان والأأم ونزع بذور الفرقة لتسير كل الأأم في محبة الله وطاعته وهو ( السلام ) ومتابعة رسوله والمؤمنين به في دين قيم من الفطرة مدرك من العقل محسوس للنفس ميسر التوال لا يشتر ولا يفهم .

### ثالثاً : نشر التعاون والتعارف والعبر بين البشر :

ويتجلى ذلك في قوله تعالى ( وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على  
الاثم والعدوان ) وكما يشر التعاون بين الافراد أطيب الثمار وكما يقضى على  
المشاكل فلا يظهر في المجتمع مظلوم ولا محتاج ولا حاقد ولا حاسد وكما يرفرف  
به الأمن والطمأنينة والسلام في سماء حياة البشر فلا كراهية ولا نزاع ولا  
حروب كذلك قال الرسول ﷺ « الناس بخير ما تعاونوا ، إذ للناس سواء  
كانوا يعيشون في أسرة أو قبيلة أو مدينة أو دولة وعالم جامع البشر كلمهم بخير  
وسلام وأمان وسعادة إذا تعاونوا أى يأخذ كبيرهم بيد صغيرهم ويحسن غنيهم  
بفقيرهم ويساعد قويمهم ضعيفهم فيظهر الوجود البشرى جسداً واحداً إذا اشتكى  
منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى كذلك قال المصطفى ﷺ  
( ما أحسن من محسن مسلم ولا كافر ألا أئيب ) كذلك قال تعالى ( فمن يعمل  
مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ) - (يا أيها الناس إنا خلقناكم  
من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله اتقاكم )  
فالصوب خلقت لتعارف وتعاون وإذا تكشفت الحقيقة من الوحدة الانسانية  
وظهرت قدسية الإنسان قلباً وقالياً وتكشفت شجرة الجنس المباركة لا شرقية  
ولا غربية لتأخذ وضعها هيكلها مباركاً في وحدة إنسانية لا شرف فيها لعرب  
على عجمي إلا بالتقوى وظهرت شخصية الإنسان الروحية ليحررها وأرادته  
الفدسية ليوجهها واستقامته العقلية ليحققها ومنى تحققت للبشرية حقيقة نفسها  
فإن حصون الماديين قد دكت ونظريات الطبعيين قد تبددت ويعم على  
الأرض سلام الله .

### رابعاً : نبذ الإستعمار بمختلف صورة وتجار الأسلحة :

إن البشرية الأرضية تدور في أفكارها وأعمالها واتفاقها وتنافرها حول  
هدف واحد هو للخدمة المادية بقصد خدمة الجسد وتوفير أسباب الراحة والسعادة  
له فهي تتألم من أجل الميزى المادية التي يطمح بها الإنسان على الأرض من أجل

تشن الحروب وتباد الجماعات البشرية وتتن من ويلات الفل والمسكنه والاضطهاد.  
ان الاستعمار أعمته ثروات الشعوب الضعيفة فانتزع الرزق من أفواه  
الجميع من تلك الشعوب ولا يعلم أن القتل خلية وأن الحياة من شأن الروح  
الأعظم وليس من حق أى إنسان التداخل فى طول غربة الآخرين الأراضية  
عن عالمهم الأصيل وإن الاستعمار إذا تلاشى بهورته القديّة فإنه ما زال يابس  
أورابا جديدة لا تمنحه من تحقيق غرضه الاسمى وهو إلتهايم أرزاق الشعوب  
الضعيفة وجعلها امتداداً لأرض نفوذ فشمها بثقافته ونشر فيها لثته وعقيدته  
وأسلوب حياته وكل ما هو ظاهرى لحضارته فأخذ لنفسه من الضعفاء ما يفيد  
وأعطاهم ما يضر وجعلهم فرقا وأحزابا متنازعه وأشمل بينهم الحرب وجعلهم  
وقودا للنيران أسلحته حتى لا يفيقوا من غفله ولا يسلموا من دمار وصاروا  
سوقا رابحة لأسلحة التخريب والبطش والملاك وقال راسل لا بد أن تتأزل  
القوات الدولية الكبرى عن سياسة الاستعمار والتوسع وتسمى فى نفوس  
الأحيال الجديدة نوعا من الولاء العالمى كى تحقق السلام .

خامساً : وحدة الجنس البشرى . ويتمثل ذلك فى قوله تعالى ( أيها الناس  
اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة ) فالتاب مها اختلفت ألوانهم ولعائهم  
وعقائدهم وبلدانهم فكلهم خلقوا من نفس واحدة مجمعم المصدر الواحد وقد  
تأيد ذلك بقول الرسول ﷺ ( كلصكم لآدم وآدم من تراب لافضل لعربى  
على عجمى إلا بالنقوى ) فالجنس البشرى فى نظير الإسلام هما فملت فيه هواميل  
المرءة والإخلاقات فإنه من نبع واحد بل وحدة واحدة ترد لمصير واحد ورب واحد  
هو رب العالمين رب الجنس البشرى وهو العالم الوسطى أى الامة الوسطى ليت ذلك  
لحسب بل رب العالم العلوى والعالم السفلى ومن جماع تلك العوالم يتكون ثالوث الوجود  
هكذا يتقدم الجنس البشرى إذا اتحدت ذوات كينونه بآسانية وجوده فيرق  
إلى معراج كاله فى ظاهر بشريته وباطن حقيقته ويتأل سلام الوجود فى مؤقت تواجده  
ويحظى بسلام الوجود فى حيوات تغلده فلا يضل الجنس البشرى ولا يشقى ولا يكون  
بعضهم لبعض فته فيعرفون باعث السلام ومصدر السلام ويسلكون الطريق  
ويهربون التحقيق ويعرفون الوحدة خلف إمام واحد ورب واحد نحو سلام  
واحد لا يذوقون به تمزق الفرقة ولا دمار الصراع ولا نكسات الحروب ولا  
ويلات القتلى ولا بؤس اليأس ولا هباء النفوس ولا جرح العقول .

كم غاب ظن أنصار المدينية الحديثة وما جاءت به من مخترعات وعلوم ومعارف وتقدم في النظم السياسية والاقتصادية عندما زاد بها شقاء الإنسان ودماره ولم ينال بها السعادة والسلام ولم تحمل بها مشا كل العالم للزيادة ذلك العالم الذي هو في ساحة أولا وأخيراً إلى الإيمان بالإنسان أى يدين الإنسان يدين حب الإنسان ذلك الإنسان الذى خلقه الله وأحسن صورته وجعله خليفة على أرضه فيحب الإنسان بحب الله إذ لا يعقل الادعاء بحب الله الذى لا يرى فى الوقت الذى يحارب فيه الإنسان الذى ظهر أية الخلاق فى كونه إذ الحياة ما كانت تستحق الحياة إلا لأنها فرصة لحسنة الإنسان دون نظر إلى طبقته ولونه وجنسه وحسبه ونسبه وثروته وثقافته لأن الله محبة ومن أحب الإنسان أحب الله ومن حارب المخلوق فقد حارب الخالق .

وخلاصة القول : أن الإسلام جاء دينا للإنسانية التى لا تعرف الخلاف والفرقة وتشتت النزاع والغضب أيا كان نوعه لخلق روح الإنسان الذى لا يعرف سماعاً ذاتياً ولبحث الإنسانية من مرقدها بحثاً تظهر فيه جسداً واحداً فى مسيرة لا يحول بينها وبين سبيل السلام والسعادة حائل .

سادساً العدل : قال ﷺ العدل أساس الملك . ودولة الكفر بالعدل تدوم ودولة الإسلام بالظلم تزول وكيف للملك يقوم على أسلاب الضحايا وأمانات المظلومين واغتصاب ثروة الملايين وادخولهم عدة الدمار والحرب كيف ينقض جفن الظالم كيف يقر له قرار كيف يشعر بالآمن والسلام وهذا القانون السماوى يقول ( فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ) ( كاترين تدان ) - ( من أخذ بالسيف بالسيف يؤخذ ) .

والحق أن الظالم مهما عاش فإن حياته كلها خوف وفرع وقلق وطمع ويأس وعلع وانحراف وجشع فلا يعرف الغنى مهما جمع ولا يذوق حداً للشهوة ولا يحس نهاية للذة بل هو عائد دائم البهامة لعظم هوانه مهما طالت به الحياة والعصم المعبود قد يكون سلطة أو جهاد أو مالا صلوباً من أفواه الجائعين المرأة

والضامين الحفاة وقد يكون شهرة ولو بين الطغاة وجمع الزناة أو الكذبة من الهداة أو الظالة القساء أو الفسقة المصاة أو الخونة من الرعاة حقاً للصم اما بده أصمة وأعماء أزله وأرداه أحطه وما سماء وأفقره وما أغناه .

إذن أى سلام يشعر به الفرد وأى أمن يسند به وأى طمأنينة يذرقها إذا لم يسود العدل على كذا ذاته ويحكم كل سكاناته وينظم سائر حركاته ويهدى جل تصرفاته ويكون قبلة عباداته وغاية مثله ومعتقداته وجوهر دينه وكل أمنياته فتعلموا لله مقدساته وتسان له حرمانه وتزدان الدنيا بديعته لتسكون بالسلام جنانه كيف يكون حال الأسرة إذا فقدت العدل ؟ لن تكون إلا بيتاً يجمع الأعداء لا الإخوان وميداناً للحرب لا أرضاً للتعارف ومكاناً للكرامية لا خلية للألفة ومستقراً للصراع لا مقراً للمحبة وتكون أرضاً للدمار لا للمهار ومصدراً للنسف والخصام لا باعثة للألفة والسلام .

ماذا يكون حال الدولة إذا اختفى منها العدل بكل صوره حيث تجوع الملايين وتكد وتشفى وتمرض وتموت وتسلم العرورى من القوت وتئن من المظالم ونهرخ وتقيد ذل وعار ثلاث أغلال إلى الأبدى الفقر والجهل والمرص ينجا القلة من المستغلين ترفل في التميم غارقة في الملهذات السافلة وأعمال الشر والعدوان هكذا تكون أحوال الأمم إذا فقد منها العدل أمة غنية قوية تنفق الأموال في الشر وغرور السيطرة وأمة فقيرة ضيعة يموت أهلها من الجوع والوذليت ذلك لحسب بل يضرب على أسوار التبعة للأمة العنية فضئيع قيمة الإنسان وتباد كرامته ويذول معنى السلام وتضحى المساواة بين بنى الإنسان قولاً عديم الأثر أو لونا من الخرافات والأساطير .

دور المدنية الحديثة في السلام : لقد فقدت المدنية الحديثة الجانِب الروحي في الإنسان وسعت العالم تخترع الآلات منها ما يخدم الحياة ومنها ما يدمرها دماراً يحرق الأحصص والميايس وذلك بدافع الآثرة والفساط والبغى وسيطره الدليل المتقدمة على ما دونها من الدول بصورة لا تتفق مع إسلطتها باسم السلام

وصديق فرن باين الالماني إذ قال أننا نقف على حافة هاوية ذلك لأننا ملقنا بأعداء العلم وظننا كل شيء حتى استعبدنا العلم وبالفناء في الآلة والاختراع حتى صرنا عبيد الآلة والاختراع ولم تبق إلا بارقة أمل وحيدة في النجاة وهو أن نؤمن أن هذا الذكون له خالق كما قال جود الإنجليزى أن القوانين الطبيعية منحتنا قوة لتعلمها بعقل الأطفال والوحوش أنظر إلى المقاصد التي استعملت لها الطيارة وتستعمل في المستقبل إنما هي فذف التنازل وتمزيق جثث الإنسان وإلقاء الغازات السامة وتقطيع الضعفاء إرباً إرباً وهذه مقاصد الشياطين والحقى والمجائين .

إن المدنية الحديثة فشلت في تحقيق السلام عندما استخدمت آلات الهدماء في شن الحروب وطلت أن بالعنف محل المشكلات وإن ما أوتيت لبشرية من علم ومعرفة وكشف إنما هو بداية الطريق لدم الله الذي قال تعالى ( وما أوتيت من العلم إلا قليلا ) هل نجحت المدنية الحديثة في منع الحروب العالمية التي وقعت والحروب التي ما زالت تقع ؟ الحق أنها فشلت لأنها مدنية استخدمها الإنسان الذي خسر الله وخسر نفسه وحول النافع إلى ضار والراحة إلى شقاء وبدى وكأنه مجنون أو حيران وصدق الله العظيم إذ قال في كتابه الكريم ( كالأنعام بل أضل ) لقد ارتفعت الأمم بالمدنية الحديثة في مجال العلم وانخفضت في مجال الأخلاق وسادها الفدر والخناع بل أصبحت العلاقات المادية هي التي تحكم الأفراد والأمم وأساس الاجتماع والفرقة كما أن العلم الحديث ارتكب أبشع خطيئة إذ فصل بين الأخلاق والسياسة فكان الإنسان هو الوقود الذي قدمه وما زال يقدمه ساسة الدول طوعا وكرها وقوداً لإشمال جحيم الحروب .

إن الإنسانية إذا أرادت السلام الحق عليها أن تعود إلى فطرتها التي فطر الله ويرتد إلى الله لتعلم حقيقة نفسها وأن الإنسان لا خالق ليكون جسداً يعيش كالسائمة ليهلك من أجل لذاته وأن تسلم ذمامها إلى الله ملونة إفلاسها وتتجه إلى دين يقر الإنسان كرامته وحريته وقديسية وجوده ومساواته مع سائر البشر ويدن بالرحمة الكافئة والعدل للجميع وتجر يد الإنسان من هوى نفسه ليعمل لصالح الآخرين بيد أن ذلك المطلوب إنما هو (السلام) لن يتحقق .

إلا بدين محمد ﷺ الذي قال : «أنا رحمة مهداة» ويقول الله الذي ربط بين السلام والنور في دستور الاسلام ( لقد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم ) .

هكذا أبان الله لنا سبحانه وتعالى سبيل السلام فبدت منه نوراً بكتابه المبين يهدي البشرية إلى طريق رضاه ويخرجها من ظلمات الشك والحيرة والقلق إلى سبيل الايمان واليقين والسلام .

رأى السكيس كاويل في المدنية الحديثة : لقد قال ذلك العالم أنه يجب أن يكون الانسان مقياساً لكل شيء ولكن الواقع هو عكس ذلك فهو غريب في العالم الذي ابتدعه لأنه لم يستطع أن ينظم دنياء بنفسه لأنه لا يملك معرفة عملية بطبيعته ومن ثم فإن التقدم الحائل الذي أحرزته علوم الجاد على علوم الحياة هي إحدى السكوارث التي عانت منها الانسانية فالبينة التي ولدتها عقولنا واحتراؤها فاغير صالحة أننا قوم نساء لأننا نعطى عقلياً وأخلاقياً إن جماعات الأمم التي لقيت فيها الحضارة الصناعية أعظم نمو وتقدم هي على وجه الدقة الجماعات والأمم الآخذة في الضعف والتي ستكون عودتها إلى البربرية والهمجية أسرع من عودته غيرها إليها ولكنها لا تدرك ذلك إذ ليس هناك ما يحميها من الظوف العدائية التي شينها العالم حولها فالمادية البربرية التي تقسم بها حضارتنا لا تقاوم السمو العقلي فحسب أنها تسحق أيضاً الشخص العاطفي واللطيف وأولئك الذين يبحثون عن أنبياء أخرى غير المال فالحضارة لم تفلح حتى الآن في خلق بيئة مناسبة في النشاط العقلي وترجع القبة العقلية والروحية المنخفضة في أغلب بني الانسان إلى النقص الموجودة في جوهر السيكلوجي إذ أن تفوق المادة ومبادئ دين الصناعة حطمت الثقافة والكمال والأخلاق إذ امتناع نمو وجوه النشاط الفكري والديني والى تخلق أشخاصاً في المرتبة الدنيا ذوي عقل ضعيف وصغير .

فالحضارة آخذة في الازدياد لأن علوم الجهاد قادتنا إلى أرض ليست لنا قبلنا  
هداياها بلا تمييز ولا تبصر وأصبح الفرد ضعيفا منحصرا فاجراً غنيا غير قادر  
على التحكم في نفسه ومؤسساته كما أن جناية الحضارة وسبب فسادها وانهارها  
يمكن في رفضها ابتداءً أن يكون الدين منهاجاً للحياة أى رفضها لألوهية الله .

لقد خلقت الحضارة قلقاً على المستقبل في مجتمع مادي متناحر وخوفاً  
روحياً وأمراساً عصبية وعقلية ونفسية وشذوذاً وجنونا وانحرافاً وجريمة  
وانتصاراً وظهرت آثار التوجيه إلى حيوانية الإنسان وماديته وسليته وإطلاق  
شهواته وغرائزه حرره من كل ضابط وظهرت اللاهبالاة والانحلال والسلبية  
والهكتاتوريات وحياة القطيع التي لا هدف لها إلا اللقاح والفساد والطعام  
والشراب ومختلف الشهوات وقد أدت البشرية ضريبة الحضارة حروباً هائلة  
ضحاياها بالملايين قتل وجرحى ومشوهين ومذبذبين ومجانين وأزمات ظو  
أزمات ودعارة وأمناء غير شرعيين وقلق واضطراب وحيرة وشك وعدم  
استقرار وكفر وأمراض تجر الناس إلى الموت لا حصر لها هكذا البشرية  
بعد أن آمنت بالجهاد وكفرت بالإنسان وبالله أنها ما أتاهما ويصدق فيها قول  
الله ( ومن يقبل الكفر بالإيمان فقد ضل سواء السبيل ) .

لقد كان السكيس كاريل إن الإنسان يعلم كل شيء في الدنيا فإذا انحط وتدهور  
فإن جمال الحضارة بل حتى عظمة الدنيا لن تلبس أن تزول إن أبناء الحضارة  
المادية شهوانيون عاطفيون قساة مجردين من الإحساس الأدبي والديني والشعور  
بالجمال كما أن الشذوذ الجنسي آخذ في الانتشار بعد أن طرحت الآداب الجنسية  
جانبا ولم يعد هناك فرق بين الخطأ والصواب والعدل والظلم فالجرمون يتمتعون  
بالحرية بين جمهرة السكان وليس هناك من يبدى اعتراضاً على وجودهم كما أنه  
من السجيب أن الأمراض العقلية أكثر عدداً من جميع الأمراض الأخرى مجتمعة  
ولهذا فإن مستشفيات المجاذيب تفتح بزلاتها وتعجز عن استقبال جميع الذين  
يجب حصرهم ومشكلة الصحة العقلية تعتبر من أهم المشاكل التي يواجهها المجتمع  
العصرى لأن أمراض العقل أكثر خطورة من أمراض السل والسرطان

والكوليرا والطاعون لأنها تزيد عدد المجرمين وأن كثرة مرضى الأعصاب والنفوس دليل على النفس الخطر الذي تعاني منه المدينة المصرية وقد قال صحفى نرويجى أن عشر الذين يصلون إلى سن البلوغ في السويد يمرضون لإضطرابات عقلية إذ الشبكة العظمى التى ظهرت في حياة المدينة المعاصرة هى طغيان الشهوة ورواج الإباحية وما يبعث على العلة الجنسية من فحش وإغراء وتهيج للفرائر بقصد جمع المال وذلك فيه خراب للنظام العائلى وتقويض لبنائه كما أن الرغبة في العزوف عن الزواج وكثرة الطلاق وتفاحش العلاقات غير المشروعة الدائمة والمعارضة بين الرجال والنساء يدل على أننا راجعون القهقرى إلى الهيمنة وقد نشر في مجلة أمريكية لإصلاحية أن هناك عوامل شيطانية ثلاثة يحيط ثالوثها بدنيانا اليوم وهى جميعها تسمير سمير لأهل الأرض أولها الأدب الفاحش الخليع الذى لا يفتأ يزداد في وقاحته ورواجه بسرعة عجيبة ثانيها الألام السيخانية التى لا تتركى في الناس عواطف الحب الشهوانى فحسب بل تلقنهم دروسا عملية في بابها ثالثها انحطاط المستوى الخلقى في عامة النساء الذى يظهر في ملابسهن وعريهن واختلاطهن بالرجال بلا قيد ولا بد أن يكون مآل هذه المفسدة زوال الحضارة فإن لم نجد من طغيانها فلا جرم أن يأتى تاريخنا مشابها لتاريخ الرومان ومن تبعهم من سائر الأمم الذين أوردتهم هذا الاتباع للشهوات والأهواء موارد التهلكة والفناء مع ما كانوا فيه من خمر ونساء ورقص وغناء .

ويقول أكسيس كاريل أن الإنسان يجب أن يكون مقبسا لكل شئ فائق للحوم التى يعانى منها سكان المدينة المعاصرة تتولد عن نظمهم السياسية والاجتماعية والاقتصادية وتأخر علوم الحياة عن علوم الجمل والملاج الوحيد الممكن لهذا الشر المستطير هى معرفة أكثر عمقا بأنفسنا وما دامت الأحوال الطبيعية للحياة قد حطمتها المدينة المصرية فقد أصبح علم الانسان أكثر المعلوم ضرورة .

لقد ظهر في المدينة المعاصرة إلى أى مدى ضل الانسان طريقة وليس ذاته

وجعل حقيقته وأطغاه زخرف ماديته فشقى في حياته وصدق قول الله ( حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أناها أمرنا ليلا أو نهارا فجعلناها حصيدا كأن لم تغن بالأمس ) .

لقد جاء الاسلام رافضاً أن يعيش الإنسان عيشة البهائم أسير لذاته عبداً لشهواته فالإنسان يكون مقهوراً بها لا يملك معها إرادته لقد جعل الاسلام الإنسان أكرم وأعظم كائن كونه الإله فالإنسان يكون إنساناً حقاً إذا ساس بالعقل ورغباته وسيطر على جموح شهواته وحكم نزواته وضبط بالروح مادياته وليس الإنسان هو ما قال عنه التشريع ( والذين كفروا يتمنون ويأكلون كما تأكل الأنعام والنار مثوى لهم )

الإنسان في الاسلام هو ذلك العقل السامى والروح المشرق والنفس الطاهر الذى يرتفع بمادياته إلى سماء الروح ولا يقصد من وجوده إلا حياة الروح فالمادة هي اللباس وليست هي الملبوس فالمادة هي الأبناء وليست المشروب فالمادة هي الوسيلة وليست هي المقصود .

## العدالة في الاسلام

العدالة هي مبدأ من المبادئ التى يقوم عليها نظام الحكم في الاسلام وقال عنها الإمام بن القيم : أنها جزء من الشرع أو الدين يكون حيث تكون كما قال الله تعالى ( إن الله يأمر بالعدل والإحسان ) ( يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ) ( إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها ) - ( وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ) ( وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب المقسطين ) كما قال علماء الفقه الاسلامى أن العدالة أحد الشروط التى يشترطونها في الإمام (١) كما قال صلى الله عليه وسلم ( وأحب الناس إلى الله يوم القيامة أمام عادل )

(١) راجع الأحكام السلطانية لماوردى ص ٢ ومفاتيح النيب لفتح الدين

وكأن الإسلام يحض على العدالة ضد النفس أى المرء ذاته وحتى مع الأعداء وذلك فى قوله تعالى (ولا يجرمكم شأن قوم على ألا تعدلوا) كما قال عليه الصلاة والسلام « من آذى ذمياً فأنا خصمه » ، ولذلك اشتهر العرب المسلمون فى صدر الإسلام بالعدالة والقسط بين طوائف المسيحيين فى البلاد التى كانت خاضعة للرومان وذلك باعتراف علماء الغرب أمثال [ السير توماس ارنولد ] أستاذ التاريخ فى جامعة لندن فى كتابه الدعوة إلى الإسلام .

كما أن الإسلام لا يشترط العدالة فى رجال القضاء فقط بل فرضها على كل من يملك سلطة وذلك كما يفسر به المعسرون فى الآية الكريمة ( وإذا حكمتم بين الناس أن تكونوا بالعدل ) كما أن العدالة تفعل تولية المهام أو المناصب أصح الأفراد للقيام بها على خير وجه إذ أفكر الإمام ابن نديم فى كتابه السياسة الشرعية طبعة ٥٥ : ١ ص ٦ [ إن واجب ولى الأمر أن يولى على كل عن من أعمال المسلمين أصلح من يجهده كما قال الرسول ﷺ ] من ولى من أمر المسلمين شيئاً فولى رجلاً وهو يجهده من هو أصلح للمسلمين منه فقد خان الله ورسوله ، إنما لا نولى أمراً هذا من طلبه .

كما أنه من مبادئ العدالة لا يجوز توقيع عقوبة على فرد إلا لجرم ثبت ارتكابه وعلى ذلك فإن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أمر ببحان رأس نصر بن حجاج ونفيه من المدينة لا لجرم ارتكبه إنما لتشبيب النساء به <sup>(١)</sup> . حرصاً على المصلحة العامة التى تتمثل فى مبادئ حماية الدين والأخلاق وقد حرص عمر بن الخطاب على تحقيق العدل للرعية فجمع مرة كمادة عماله أى ولأنه ثم سأل الناس . إذا كان لأحدهم شكوى من أولئك الولاة فقام رجل وقال لعمر إن عاملك فلانا ضربنى مائة صوت .

---

(١) أى لأنه كان وسيم الوجه وبخشي فتنه النساء به راجع الطرق الحسكية للسياسة الشرعية للإمام ابن القيم ص ١٦ .

## أنواع العدالة

العدالة في الأسرة لقد رفع الإسلام من كيان الأسرة وذلك عندما رفع من مكانة المرأة وسأوى بينها وبين الرجل في مسؤولية الرعاية فقال ﷺ (الرجل راعي في بيته والمرأة راعية في بيت زوجها مسؤلة عن رعيتها) وقال تعالى (ولمن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة والله عزيز حكيم)

وقد حكي أن امرأة قدمت إلى الرسول الكريم ﷺ وقالت له إن الله عز وجل بعثك إلى الرجال والنساء كافة إنا معشر النساء محصورات قواعد بيوتكم وحاملات أولادكم وأنكم معشر الرجال فضلتم علينا بالجمع والجماعات وشهود الجنائز والحج بعد الحج وأفضل من ذلك الجهاد في سبيل الله تعالى عز وجل وإن أحدكم إذا خرج في سبيل الله أو حاجا أو معتمرا حفظنا لكم أولادكم وغزلنا أثوابكم وربنا أولادكم أفنشاركم في هذا الأجر والخير إ فقال الرسول ﷺ لها (أفهمي إبتها المرأة وأعلى من خلفك من النساء إن حسن تبعل للمرأة يعدل ذلك كله) .

هكذا الإسلام سأل بين المرأة والرجل في الثواب بأن جعل الصالحين كالصالحات والقانتين كالقانتات والتائبين كالتائبات والمؤمنين كالمؤمنات إلا أن الله سبحانه وتعالى جعل القوام للرجال فقال (الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من أموالهم) .

ومن عدالة الإسلام أن وضع حقوقا وواجبات يلتزم بها كل من الزوج والزوجة لتنمو الأسرة المسلمة بعيدا عن موجات التفكك وتيارات الأعداء فاشترط في الزوج ما يأتي (١) أولا : - حسن الخلق والدين : -

أد يعامل الزوج الزوجة بالمعروف كما قال تعالى (وعاشروهن بالمعروف)  
ثانيا : - التوجيه : - أي يبين لها أحكام الكتاب والسنة ويحذرها من المنحرفات والخطايا  
ثالث : - التوجيه : - أي يبين لها أحكام الكتاب والسنة ويحذرها من المنحرفات والخطايا

راجع فلسفة التدبير الصوفي للمؤلف ص ٢٤

(٥٠ - الإنسانية والعدالة)

الدين والعمل به عملا بالقول الكريم (قرا انفسكم وامليكم نارا) أى من واجبات كل زوج ان يلقى نفسه وامه من نار للعصبة بالدخول في طاعة الله والبعد عن ما حرم ويضاف الى ذلك قول الرسول ﷺ من صبر على سوء خلق امراته اعطاه الله من الاجر مثل ما اعطى أيوب على بلاته ومن صبرت على سوء خلق زوجها اعطاها الله مثل ثواب آسية امرأة فرعون (لحسن الخلق كف الاذى عنها واحتمل الاذى منها والحلم عند طيبتها وغضها اقتداء برسول الاسلام ﷺ) وكانت عائشة تنضب وتقول للرسول انت الذى ترمى انك نبى فكان رده على تلك الاساءة الابقامة والصفح وقد قال المصطفى ﷺ (من زوج كريهة لفاسق فقد قطع رحما) .

ثالثا : — الاتفاق : — بالاتفاق يكون للرجال القوامه على المرأة ويتأيد ذلك بقوله تعالى (واسكنوهن من حيث كنتم من وجدكم ولا تضاروهن لتضيقوا عليهن) وقال رسول الله (اتقوا الله فى النساء فانهن عوان فى ايديكم اخذتموهن بامانة الله واستحلنهم فروجهن بكلمة الله لكن عليهن الا يوطئن فراشكم احدا تكبرهونه ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف) وروى ان رجلا جاء الى الرسول ﷺ وقال ماحق المرأة على زوجها فقال (يطعمها اذا طعم ويسكوها اذا كسى ولا يجرها فى المبيت ولا يضربها ولا يقبح) وحكى ان هند زوجة ابي سفيان قالت يا رسول الله ان ابا سفيان رجل شحيح لا يعطينى من النفقة ما يكفينى ويكفى بى الا ما اخذ من ماله بفهم فقال ﷺ (خذى من ماله بالمعروف ما يكفىك ويكفى بفيك)

والنفقة الزوجية تتحقق بالمقد الصحيح بشرط وجود الإحتباس والاستعداد له طالما ان الزوجة لم تنجس من الانتقال الى بيت الزوجية فاذا لم يتم الإحتباس ولا الاستعداد له فلا نفقة <sup>(١)</sup> وقد وجبت النفقة الزوجية بالكتاب اذ قال تعالى (وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف) اما القياس فانه من القواعد

المفررة في النفقة أن من حبس الحق غيره فنفقته واجبه عليه وقد انعقد اجماع علماء المسلمين على ذلك من عهد النبي ﷺ الذي أوصى خيرا بالنساء فقال (خيركم خيركم لأهله) (كفى بالمرء أن يضيق من يمول) وأنها لا خطر مسئولية أن يضيق الراعي رعيته ويخون الميثاق الغليظ الذي قال الله عنه (واخذنا منكم ميثاقا غليظا) .

ما يشرط في الوجة :- أولا :- حسن الخلق قال أحد الحكماء لا تتكلموا من النساء منه لا أمانه ولا ممانه ولا حذنه ولا حداقه ولا شداقة ولا براءة والائانة هي كشيعة الثمار من أمانه هي التي تمن على زوجها بما فعلت والحدافة تمن لزوجها التقديم وأولادها والحدافة ترمي إلى كل شيء بحدفتها فقتضيه وتكلف الزوج شراءه والحدافة كثيرة الكلام والبراقة محبة لأظهار بريق زينتها . وقال الامام علي بن أبي طالب عليه السلام شر خصال الرجال خسر خصال النساء البخل والزهو والجبن ، والمرأة إذا كانت بخيلة حفظت مالها ومال زوجها وإذا كانت موهوة استسكنت أن تكلم الناس بكلام لين مرعب وإذا كانت جبانة انفت مواضع الريب .

ثانياً :- قصة المهر :- قال ﷺ (شؤم المرأة صداقتها) فالمرأة العذوم هي التي تطلب من زوجها صداقا يرمقه يدفعه للاقتراض أو بيع ما يملك أو يملك المسالك التي يخسر بها دينه وهرسه فيهلك وقال ﷺ : خسر النساء أحسنهن وجوهها وأرخصهن مهوراً) وقال عمر بن الخطاب لو كانت المغالاة في مهور النساء مكرمة لسبق إليها رسول الله الذي عوج بعض النساء على إحشرة دواهم وكما يكره المغالاة في المهر يكره السؤال عن حال المرأة من جهة الرجل إذ حكي عن أحد الصحابة أن من تزوج امرأة لها مهر ليس

سأ :- إذا تمسكون من يده سالحة :- قال ﷺ (تخبروا نطفةكم

فإن العرق دساس)

(أي اكم وخضراء الدمن قيل وما خضرأ الدمن يا رسول الله قال المرأة الحسنة في المنبت السوء)

رابعاً : - الان تكون قريبة : - قال ﷺ ( لا تنكحوا القريبة فان الولد يخلق ضاويها )

خامساً : - الطاعة والدين (١) : - قال رسول الله ﷺ ( لو أمرت احدا ان يسجد لاحد لامرت الزوجة ان تسجد لزوجها من عظم حقه عليها ) ( أيما امرأة مانت وزوجها راض عنها دخلت الجنة ) ( اعظم الناس حقاً على المرأة زوجها وأعظم الناس حقاً على الرجل امة ) وقد اضاف الرسول ﷺ طاعة الزوج إلى أدكان الاسلام بالنسبة للمرأة فقال ( إذا صلت المرأة خمسها وصامت شهرها وحفظت فرجها واطاعت زوجها دخلت جنة ربها ) والطاعة هنا واجبة على الزوجة فيما أحببت وفيما كرهت إلا اذا امرت بمحبة فلا تسمع ولا طاعة ( لا تنكح المرأة رجلاً فلفل جمالها يردبها ولا لملها فلفل مالها يطفها وانكح المرأة لدينها ) فالمرأة عديعة الدين تحيل حياة الزوج إلى جحيم وقد يحضرها بقية دينة الذي أراد ان يكلفها .

هل في تعدد الزوجات عدالة ؟ يقول اعداء ذلك الدين انه يبيح تعدد الزوجات وفي ذلك اهانة للمرأة واثرة لدواعي الشهوة وسبباً للاعراء بالعداوة والبغضاء وانتشار الضرر بين الزوجات والابناء وبين الأب وابنائهم والعكس ومنه يتولد العديد من الرزايا والمصائب التي يقشعر من هولها الضمير الحى والحقيقة ان سبب تعدد الزوجات ما كان الا مجرد تنقل في السلة واطلاق حبلى الشهوة على الغارب دون تفكير في بناء جيل سليم من كدورات الخقد واثام الكراهية واثام الظلم ذلك ان الزوج يفضل زوجته الثانية واولادها على زوجته الاولى واولادها وهذا هو الظلم بعينه .

وقد قال تعالى ( فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع وان خفتم الا تعدلوا فواحدة ) وقد اشترط الاسلام العدل فقال تعالى ( وان تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ) وعمرى لمن يريد النجاة لنفسه من

الظلم وبحق المعدل الذي اراده الله في امرته ان يتجنب التعدد في الزوجات  
اذ جزم الاسلام بانه ليس في استطاعة أى زوج مهما كان ان يعدل بين الزوجات  
ولو حرص على تحقيق العدالة المادية التي يملكها وقد قال ﷺ ( من كانت له  
امرأتان فال الى احدهما دون الآخري وفي لفظ لم يعدل بينهما جاء يوم القيامة  
واحد شديقه مائل )

هكذا يحرص الاسلام على تحقيق العدالة في الاسرة فقطع بانه لن يستطيع كائن  
من كان ان يحقق العدل ظاهرا وباطنا بين الزوجات فلم يحرم التعدد ولكن دعى  
لن يخاف الظلم واثاره المدمرة للزوج والزوجات والاولاد ومايجره من انحلال  
وعداء وتفكك في الدنيا وسوء حال وعذاب يوم الحساب لكل راعى سبق  
بشهوته ففحان الأمانة وظلم في رعايته الى تجنب التعدد في الزوجات حرصا على  
نيل العدالة المطلوبة .

تأديب الزوجة : — للزوج في الشريعة الاسلامية أن يؤدب زوجته بصفة  
عامة على المأصى الذي لاحدقها وان له تعزيرها على ترك فرائض الله اذا كانت مسلمة  
كترك الصلاة والصوم (١) كما أنه لا تضرب خوفا للنشوز قبل إظهاره دائما  
لإظهاره فعلا ويرى مالك وأبو حنيفة أن الزوج لا يجوز له ضرب زوجته لأول  
معضية اذ على الزوج ان يلبث أن زوجته عصت قبل الضرب مرتين وانه وعظها  
في أولها ومجرها في الثانية عملا بقوله تعالى ( فمظوهن واهجروهن في المضاجع  
وأطربوهن ) والمقصود بالوار الترتيب أما الرأي الرجح في مذهبي الشافعي  
وأحمد أن من حق الزوج ضرب الزوجة سواء تسكرت المعصية أم لم تسكر  
لأن النص جاء لمطلق الجمع والترتيب واشترط في الضرب أن لا يسود الجلد ولا  
ينهر الدم وان لا يكون على الوجه ولا على المواضع الخوفة كالبطن واذا كان  
التأديب على أمر تماقب عليه السلطات العامة وعرض الأمر عليها سقط حق  
الزوج في تأديب الزوجة (٢) كما أن حق تأديب الزوجة لا يتوقف ، عند سن

(١) احياء علوم الدين للزالي المجلد الثاني ج٤ ص ٦٥ ١٤٦٥ اسنى المطالب ج٤ ص ١٦٢

(٢) مواهب الجليل ص ١٥

بخلاف الصغار فإن حق التأديب ينتهى بالسلوغ ويجب أن يراعى الوسط  
فى التأديب لمن يخرج عن حدود التأديب فى وسط قد لا يصل إلى حدود  
التأديب فى وسط آخر .

هل فى الطلاق عدالة ؟ يقول أعداء الإسلام أن الطلاق أسوء ما فى ذلك لدين  
ذلك أنه منروك الزوج يوقعه وقتما شاء دون ضابط ومن ثم فإن الأسرة المسلحة  
لا أمان فى دوايمها ولا استقرار إذا ما قائمة على أرض معرصة لما يزلها ويجعلها  
أثراً بعد عين فلا يبقى إلا مطلق ومطابقة وأطفال مشردون ضحايا تقضى عليهم  
الطلاق وما أجاب أعداء الإسلام على الطلاق إلا ببشارة واحدة أنه ظلم وفساد  
فى الأرض جاء به الإسلام . ولقد اشترط الإسلام فى الزواج الخلق والدين فقال  
الرسول ﷺ « إذا جاءكم من ترضون دينه وأمانته فروجوه ألا تفضلوا تسكن  
فتنة فى الأرض وفساداً كبيراً » وكذلك اشترط فى الزوجة الدين فقال رسول  
الله ﷺ « فإظفر بذات الدين تربت يداك » - « ألا أخبركم بخير ما يكثر للمرأة ؟  
المرأة الصالحة إذا نظر إليها سرته وإذا غاب عنها حفظته وإذا أمرها أطاعته »  
كما اشترط عند الحنفية الدين والنسب والعنف وبضاف إلى ذلك عند الشافعية  
تقارب السن كما أن المرأة منعت فى الإسلام حرية اختيار الزوج ولها الرفض  
وحكى أن عمر بن الخطاب خطب بنت عتبة بن ربيعة فرفضت قائلة أذهله أمر  
آخرته عن أمر دنياه كأنه ينظر إلى وجهه بعينه وطلب من عائشة زواج اختها  
أم كلثوم فرفضته قائلة أن عمر خشن العيش شديد على النساء وقد أمر الرسول  
ﷺ بأن يأخذ المسلم زوجته بجمعتها لا تعاريف فقال « لا يفرك مؤمن مؤمنة  
إن كره منها خلقاً رضى منها بالآخر » والفرك البغضاء التى تؤدى إلى الطلاق  
كما أبهى رسول الله الطلاق وبغضه للناس فقال ﷺ ( أبغض الحلال إلى الله  
الطلاق ) .

وقد قال الكمال بن الهمام فى فتح القدير شرع الله الطلاق للخلاص عند تبيان  
الأخلاق الموجبة عدم إقامة حدود الله تعالى فإذا لم تكن حاجة فهو محض كفران

نعمة وسوء أدب وشرح الإسلام للمرأة حق الطلاق لميب في الزوج أو لحوف الفتنة إذا غاب مدة أو إذا جعلت عصمتها بيدها عند الزواج كما أن القاضي التطلق لعدم الانفاق والميب والضرر إذا كان الزوج يؤذى الزوجة بالقول أو الفعل وأن يثيب عنها سنة فأكثر وتضرر من غيابه وأن يحكم عليه بالحبس ثلاث سنوات وتنفى سنة تضرر من غيابه عنها فيها<sup>(١)</sup> والإيلاء والعان .

وقد أمر الله تعالى بإجراء الصلح قبل طلب الطلاق فقال تعالى ( ولا جناح عليهما أن يصلحا صلحا والصلح خير ) وإذا استحكم الخلاف واستعالت العشرة دون ضرر فقال تعالى ( ولا تمسكوهن ضراوا لتعتدوا ) - ( فإمساك بمحروف أو تسريح بإحسان ) ذلك أن قاعدة جميع التصرفات في الإسلام كما قال الرسول ﷺ ( لا ضرر ولا ضرار ) .

ومكنا نخلص إلى أن الطلاق في الإسلام شرح لخلاص اثنين من ضرر علق الوقوع بأحدهما أو بهما معا وقد يكون نجاة لأحدهما أو لهما معا ويتشمل ذلك في قوله تعالى ( وإن تفراقا بيني الله كلا من صمنه ) - ( ولا تمسكوهن ) أي نهى الله عن إبقاء المرأة في عصمة الرجل فلا هي زوجة لها حق الزوجات ولا هي مطلقة حرة تأمل في الله فني من سخته وذلك بقصد الإضرار والظلم الذي حرمه الله بقوله ( يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته محرماً بينكم فلا تظالموا ) كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم : اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة .

إذن فالطلاق الذي يقع بلا موجب وفيه الضرر هو عين الظلم أما الطلاق الذي يقع بموجباته بقصد إزالة الضرر وتجنب الظلم وما يجره من نتائج فهو العدل إذ لولا الطلاق الذي أباحه الإسلام لفكر كل من الزوجين في الخلاص من الآخر فترفع بذلك نسبة الجرائم كما هو الحال بين أهل الأديان التي تحرم الطلاق .

وقد دعى بعض فلاسفة الغرب إلى ضرورة العمل بنظام الطلاق قياساً على الشركة التي استحال بقاؤها وأصبح الطلاق جازماً في أوروبا وأمريكا إذ يقع ٤٨٪ من كل مائة زواج في أمريكا وفي ألمانيا يقع ٢٥٪ كما أخذت به إيطاليا قلعة المسيحية وهذه من كبرى شرائع الإسلام أخذت بها أوروبا في النصف الثاني من القرن الحالي ليتحقق به ما تنبأ به الفيلسوف برنارد شو يوم قال أن الإسلام سيكون دين أوروبا في هذا القرن .

## العدالة بين الأولاد

في الجاهلية الأول لم تكن للعدالة وجود في الأسرة خاصة بين الأولاد إذ كانت الأفضلية للذكر على الأنثى التي لم تكن تلقى إلا الواد أو القبول على هون أو الإكراه على البقاء لتدر المسال على أهلها وإذا جاء الإسلام فحرم القتل طامع فقال تعالى ( ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ) ونهى بالتخصيص عن قتل الأولاد فقال تعالى ( ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم ) وبين وضع الأنثى قبل الإسلام فقال ( وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه في التراب إلا ساء ما يفعلون ؟ ) .

ويقول الله عن يوم القيامة ( وإذا المؤودة ستات بأي ذنب قتلت ) .

وقد عدل الإسلام إذ جعل للبنت والولد حقاً ونصيباً مما اكتسبها فقال تعالى ( للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون ) - ( للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن ) - ( أن لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى ) ويرداد عدل الإسلام بعد أن جعل البنت كالذكر على حد السواء في عمل الصالحات فقال تعالى ( من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ) وقد حقق الإسلام للمرأة ضمانات في الزواج دون

إكراه أو إهمال لإرادتها فقال الرسول ( لا تتكح الثيب حتى تستأمر ولا تتكح البكر حتى تستأذن وإذنها الصموت ) ليت ذلك فحسب بل جعل للمرأة مكانة لم تعط للرجل ويظهر ذلك عندما سأل رجل الرسول فقال له من أحق بصحابي فقال ﷺ أمك ثلاث مرات ثم قال أخيراً أبوك

أى تقدم هذا الذى ظهر من عدل الإسلام بعد أن جعل للبنت والولد حقاً في الميراث ومساواة في الكسب والتملك والعمل وما زالت المرأة الأوروبية إلى الآن تطالب الأحكام المتساوى بالمرأة التي أعلى الإسلام مكانتها منذ أربعة عشر قرناً ولا تنسى أن فراسا ظلت إلى عهد الجمهورية الرابعة بعد الحرب الأخيرة لا تمنح المرأة حق التصرف في مالها كما يمنحها الإسلام ذلك إلا بإذن وليها على حين منحها حق الدعارة بصفة علنية أو سرية وإن ذلك على شيء إنما يدل على مدى تأخر تشريعات البشر أمام تشريع الله الذى رفع من كرامة الإنسان .

وله من أسس العدل بين الأولاد ما قاله الرسول المنبرع ﷺ : اتقوا الله واعدلوا بين أولادكم ، و ايس منا من وسع الله عليه وقتر على عياله ، و قاربوا بين أولادكم (١) - وإن لبنيك عليك من الحق أن تعدل بينهم ، - و برؤلك كأن لو ادليك عليك حق ، - و من حق الولد على الوالد أن يحسن أدبه ويحسن اسمه ، - و ساووا بين أولادكم في العطية (٢) .

فالعادلة بين الأولاد تقتضى الأفضل الوالد ولداً على بقية أولاده وبساوى في العطية إذا أعطى وفي التأديب إذا أدب أى لا يرسل ولداً لمؤدب يحسن أدبه وتعليمه بينما يرسل الآخرين إلى صاحب حرفة أو يسمي ولداً باسم كريم بينما يسمي الباقين بأسماء مرذولة أو يخص ولداً برعايته وتدليله بينما يحمل بقية الأولاد أو يعاملهم بكل اشمزاز واحتقار .

فأى أسمة من الأسر إذا افتقدت العدالة بين أولادها في مجال التربية

---

(١) نيل الأوطار للشوكاني ج ٥ ص ٦٠ .

(٢) إحياء علوم الدين للغزالي ج ٦ ص ١٠٣٠ .

أو التآديب أو المعاطفة أو العطية كأن يمدى الأب بعض الأولاد ويحرم البعض فإنها لن تكن إلا مسرحاً للعداوة المنصبة أو بيتاً لتفريغ المتنازعين المتصارعين أو مدرسة لتربية الحقد والحسد والكراهية وإن يكون بأس هؤلاء المتنازعين إلا بينهم فترفع هيباتهم من قلوب عدوهم فيصرعهم جرماً ولا يبقى لهم وجوداً وفلك المثل ينطبق على جميع الدول إذا فقدت نظمها العدداً في كل المجالات .

## العدالة مع النفس

إن الإنسان بعقله الحر المنطلق وخيمره الحى البليغ جدير بأن يخوض معركة العدالة مع نفسه وإنها لاخطر الممارك والجهاد فيها من أعظم أنواع الجهاد الذى سماه الرسول ﷺ ، الجهاد الأكبر ، لجهاد النفس جهاد لأعداء الإنسان كما قال الرسول ، أعدى أعدائك نفسك التى بين جنينيك ، وقد وصفها الله سبحانه وتعالى فى القرآن فقال ( إن النفس لأماراة بالسوء ) فكل سوء مرده إلى النفس إذا جمعت رغاب العقل راءبها وبام الضمير حارسها وكل ظلم أساسه للنفس إذا استبذت بها الشهوات وحركتها الذات تأكيداً للانانية وإثارةً للذات فى عاء ساوى بين مباحات ومنكرات عندئذ يحتل ميزان العدالة بل ينهار ولا يبقى للعدالة وجود ولا معيار وقد قيل أن المعدل أساسه اعتدال قوى النفس . كذلك أوصى الرسول بالنفس فقال ، الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت واحق من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأمان ، - عليك نفسك - والمقصود ألا يظلم الإنسان نفسه بأن يتعدى حدود الله وقد قال عمر بن الخطاب حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنوها قبل أن توزنوا كما قال الحسن المؤمن قرأ على نفسه يحاسبها لله (١) ويرى الإمام الغزالي محاسبة النفس على جميع العمر

(١) إحياء علوم الدين للغزالي ج ١ ص ١٧٥٧ .

نهج البلاغة طبعة دار الشعب ج ٣ ص ١٧٧ وللؤائف مر ١٤٦ فلسفة الدين العرفي .

يوماً يوماً وساعة ساعة في جميع الأجزاء الظاهرة والباطنة وعلى الأنفاس وعلى كل مهضية بالقلب والجوارح في كل ساعة وأنه من العجب أن تحاسب أملاك ووليك على ما يصدر منهم من سوء خلق وتخلف لو تجاوزت عنهم لخرج أمرهم من الاختيار وبفوا عليك ثم تهمل نفسك وهي أعظم عدوك وأشد طغياناً عليك ونفسك تنفص عليك عيش الآخرة وإن حدثتك نفسك بالنظر إلى أهل زمانك وإن خالفت أهل زمانك رأوك مجنوناً وسخروا بك فوافقهم فيما هم فيه وعليه فلا يجرى عليك إلا ما يجرى عليهم إياك إياك أن تتدلى بمحبل غرور النفس وتنخدع بزورها فلم يهلك الكفار إلا بموافقة أهل زمانهم حيث قالوا ( إما وجدنا أباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون ) ويحك يا نفس أما تستعين توينين ظاهرك للخلق وتبارزين الله في الأمر بالمعظائم أنتستعين من الخلق ولا تستعين من الخالق ؟ ويحك أهو أهون الناظرين عليك أنا أم بين الناس بالخير وأنت ملطخة بالردائل أما تعلمين يا نفس أن للذنوب أتناً من العذرة ؟ وأن العذرة لا تطهر غيرها فليكن نظرك يا نفس إلى الدنيا اعتباراً وسعيك لها اضطراباً ورفضك لها اختياراً وطلبك للآخرة ابتداءً واعلى يا نفس أنه ليس للدين عرض ولا للإيمان بدل أما تعلمين يا نفس أن الموت موعدك والقبر بيتك والتراب فراشك

إن الحاكم الحقيقي هو الذي حكم نفسه ولم تحكمه إن الأمه من أمر نفسه ولم تأمره فن حكم نفسه فقد حكم العالم ومن لم يتدب بنفسه حدود الله فقد حقق أسمى درجات العدل المنشود - كيف يحقق العدل بين الناس من ظلم نفسه واتباع هواها وعائن أسير أتمرانها فعصار محكوما لا حاكماً مأموراً لا آمراً ذليلاً لها لا حراً بها ؟ الحق كما قال رسول الله ﷺ : إبدأ بنفسك ثم بمن تعول ، للعدالة تبدأ بالنفس حتى إذا استقامت النفس بعد انحراف وعدلت بعد عوج ، انتارت بعد ظلمة عمت العدالة أوجاء المجتمع بأسمى صورها وأعظم مهنيها حقاً وحقبة سنة وشرية منهجاً ونظاماً سلوكاً وكلاماً .

## ثانياً - العدالة في الشئون الاقتصادية

لقد اتسمت قواعد الإسلام بالعدل في شتى مجالات الاقتصاد وذلك يتجلى في ملكية الله لكل شيء ويصدق ذلك بقوله تعالى في التشريع ( والله ملك السموات والأرض وما بينهما ) - ( لله ملك السموات والأرض وما فيهن ) كما أنه لا يشارك الله أحد في ملكه وذلك في قوله تعالى ( ولم يكن له شريك في الملك ) .

ولقد خلق الله الكون وسخره لخدمة الإنسان وذلك في قوله تعالى ( ألم تر أن الله سخر لكم ما في السموات وما في الأرض وأصبح عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ) - ( وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه ) وجعل الله الإنسان مستخلفاً وذلك في قوله تعالى ( وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم ) وقد يسمى المستخلف خليفة كما قال تعالى ( يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ) كما قد يسمى المستخلف إماماً كما قال تعالى ( وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا ) .

وقد فرس الله على الإنسان باعتباره خليفة ونائباً عن مالك كل شيء وأمسعيراً من المير أن ينفق من المال الذي آتاه الله وجعله قواماً عليه فقال تعالى ( وأنفقوا مما جعلناكم مستخلفين فيه ) - ( وآتوهم من مال الله الذي آتاكم ) - ( ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله ) بذلك يتجلى أن من أكثر الله رزقه وزاد في الإفاق فإنما ينفق من مال الله وليس هو إلا وكيل أو وسيط فقد قال تعالى ( إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ) - ( وفي أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم ) بذلك يبين أن الإنسان لا يملك المال بل حق الانتفاع فالمال مال الله وهو مالك كل شيء وقد تقيد حق الانتفاع في الحدود التي رسمها الله .

حدود الانتفاع : لقد قال تعالى : ( كلوا واشربوا ولا تسرفوا - كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تظنوا فيه ) - ( والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا

ولم يفتروا وكان بين ذلك قواما ) - ( ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط ) .

بذلك عدل الإسلام في المال فلم يجعله ملكا لفئة دون أخرى من البشر فجعله ملكا لله وحده فترتب على ذلك أن ليس لأحد على المال إلا حق المنفعة وأن لاجتماع بواسطة الأحكام أن تنظم طريقة الانتفاع بالمال إذ أن كل ما ينصب من الحقوق لله إنما هو لمنفعة الجماعة كما أن للحاكم أن يرفع يد مالك المنفعة عن المال إذا اقتضت ذلك المصلحة العامة بشرط تعويضه تعويضا مناسباً كما يجوز تحديد ما يملكه الشخص من مال كما حدد الإسلام الانتفاع بالمال وجعل على المنتفع حقوقا وهي :

الزكاة<sup>(١)</sup> : وهي فريضة في مال الله يجب على كل فرد أن يخرجها إذا بلغ المال قدراً معيناً فيزديها إلى الحاكم ليردها إلى ذوى الحاجة طبقاً لنصوص القرآن الكريم وهي كالصلاة ركن من أركان الإسلام الخمس وذلك في قوله ﷺ بنى الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة وحج البيت لمن استطاع إليه سبيلاً ، وأكثر نصوص القرآن تجمع بين الصلاة والزكاة في قوله تعالى ( وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ) ( فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة غفلوا سبلهم ) والزكاة فريضة في المال وتجب على الرجال والنساء الصغار والكبار عملاً بقوله تعالى ( خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها ) وتجب الزكاة في كل مال حال عليه الحول أى مضى عليه عام في يد المستخلف عليه عملاً بقول الرسول ( لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول ) وتصل في النقود والحلّى إلى ٢٥ ٪ .

الإنفاق<sup>(٢)</sup> : ١ - وقد وصف الله المؤمنين بقوله تعالى ( الذين يؤمنون بانفسهم ويقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون ) كما جعل الإسلام الإنفاق أسراً من أصول الدين فقال تعالى ( ليس للبر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن للبر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين

(١) راجع للمؤلف رسول الإسلام ص ٧٣ (٢) المرجع السابق ص ٧٠

وأثنى المال في حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة ... (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) . وقد جعل الله الاتفاق جهادا في سبيل الله فقال تعالى (وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلك خير لكم أن كنتم تعلمون) (فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى) وتمثل الاتفاق في سبيل الله في كل عمل يساعد على نشر العقيدة وإصلاح أمور الأمة هليا وإجتماعيا واقتصاديا ، كذلك بعد الاتفاق على كل ذى حاجة في سبيل الله وقد قال تعالى (ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا) (وفي أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم) وذو الحاجة هو من كان دخله لا يكفي حاجته الضرورية .

وقد حكى أن رجلا جاء الى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله إني ذو مال كثير وذو أهل ومال وحاضره فاخبرني كيف أنفق فقال ﷺ (تخرج الزكاة فانها طهره تطهره وتصل أقرباءك وتعرف حق المسكين والجار والسائل) ففرق الرسول هتابين الزكاة وصلة الأقارب وإعطاء الجيران والمساكين والسائلين حقوقهم التي أوجبها الله لهم بعد الزكاة وروت فاطمة بنت قيس أن رسول الله ﷺ قال (إن في المال حقا سوى الزكاة ثم تلا قوله تعالى ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ... الخ بذلك يبين أن الاتفاق فريضة غير فريضة الزكاة أقرضه الله لئلا يفسد ما لم تسده الزكاة من حاجات وقد تويد فريضة الزكاة من حاجات المسلمين كما حدث في عهد عمر بن عبد العزيز إذ لم يجد الدولة محتاجا تنفق عليه بعض حصيلة الزكاة .

الدعوة إلى الإنفاق : لقد حض الإسلام على الإنفاق وذلك في قوله تعالى (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع منابيل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء) (وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم) كذلك دعى الله إلى الإنفاق سرا وعلاية (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلاية ظههم أجرم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) كذلك قال رسول الله ﷺ (تصدقوا ولو بشمرة فانها تسد الجائع وتطعمه الخبيثة كما

يطفىء الماء النار ) ( اتقوا الله ولو بهق تمره فإن لم تجدوا فكلوه طيبه ) ( كل أمرىء فى ظل صدقته حتى يقضى بين الناس ) ( طوبى لمن حمل بسله وأنفق الفضل من ماله وامسك الفضل من قوله ) ( الابدى ثلاثة يد اقه العليا ويد المعلى التى تلمها ويد السائل السفلى فاعطى الفضل ولا تمجز عن نفسك ) ( من كان معه فضل ظهر فليعد به على من لا ظاهره ومن كان له فضل من زاد فليعد به على من لا زاد له ) وللحكاكم أن ياخذ من فضول أموال الاغنياء فيوردها على الفقراء ولولم يكونوا بحاجة اليها إذا اقتضت المصلحة العامة حملها بقوله تعالى ( وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان ) وذلك ما رآه عمر اذ قال قبل وفاته لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لاخذت فضول أموال الاغنياء فرددتها على الفقراء وذلك بالرغم من فرض عمر لكل شخص فى بيت للمساحين الاطفال فلم تكن حاجة الغير إلى فضول أموال الاغنياء هى التى تدعوا عمر إلى القول برد هذه الفضول للفقراء وإنما رأى عمر تضخم ثروات الاغنياء وخشى عليهم من الزحف والبطر وخشى على الفقراء الحسد والفتنة .

وقد قال الرسول ﷺ (أبما أهل عرضه أصبح فيهم) أمرؤ جاءتما فقد برأت منهم ذمة الله ) كذلك جعل الاسلام المسلمين جميعاً جسداً واحداً فقال الرسول ( المؤمن للمؤمن كالبنيان بعدد بعضه بعضاً ) ( مثل المؤمنين فى توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى ) ( المسلم أخو المسلم لا يظله ولا يسله ) .

المال فى المسيحان : لقد اُوضح الاسلام المال فى خدمة المصلحة العامة وجعل الملكية لله تعالى أما المنفعة فهى للمعاد فعمر استشار فرد لمنفعة المال وحرمان الآخرين منه وحرم الطبقة والاستغلال البشرى ولم يوافق على تحكم الأقلية المستغنى فى مصائر الاكثية المستغنى ذلك فحسب بل يرى ممن بانوا

في شبع وجارم جائع فبطل المجتمع كله آثم إذا غفل عن فرد واحد وتركه  
فريسة الجوع وضحية المود وقد اشترط في المال ليقبله الله أن يكون طاهرا نقي  
المصدر بعيدا عن الظلم وليد العدل وحرم الاستغلال في الربح والغش في التجارة  
والاحتكار فقال الرسول صلى الله عليه وسلم ( لا يحتكر إلا خاطي ) ( الجالب  
مرزوق والمحتكر ملعون ) فحرم الربا (١) فقال تعالى « أحل الله البيع وحرم  
الربا ، وحرم استغلال النفوذ والرشوة فقال تعالى ( ولأنأكلوا أموالكم بينكم  
بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقا من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون ) .  
كما قال الرسول « طلب الحلال فريضة على كل مسلم » (٢) ( من سعى على عياله  
من حله فهو كالجاهل في سبيل الله ومن طلب الدنيا حلالا في عفاف كان في درجة  
الشهداء ) من أكل حلالا أربعين يوما نور الله قلبه وأجرى فينا بيع الحكمه من  
قلبه على لسانه ( العباد عشرة أجزاء تسعة منها في طلب الحلال ) ( من أصاب  
مالا من مائمه فوصل به رحما أو تصدق به أو أنفق في سبيل الله جمع الله ذلك  
جميعا ثم قذفه في النار ) ( درهم من ربا أشد عند الله من ثلاثين زنية في الإسلام )  
( من احتسب مالا من حرام فإن تصدق به لم يقبل منه وإن تركه وراه كان  
زاده إلى النار ) .

وقد حرم الإسلام كل مال جاء من عمل تحرمه الشريعة كالإتجار في الخمر  
والخنزير وكل ما يثير شهوة الحس وما يكسبه الفرد دون عشاء وبغير حق  
وقال سفيان الثوري من أنفق من الحرام في طاعة الله كان كمن طهر ثوبه بالنجس بالبول  
والثوب النجس لا يطهره إلا الماء والذنب لا يكفره إلا الحلال (٣) وقبل من  
أقام نفسه مقام ذل في طلب الحلال تساقطت عنه ذنوبه كتساقط أوراق الشجر  
وقال ابن المبارك رد درهم من شبهه أحب إلى من أن أنصدق بمائه ألف درهم .

( ١ ) راجع لمؤلف رسول الإسلام ص : ٨٠

( ٢ ) إحياء علوم الدين للزالي ج ٥ ص ٨٠٤ .

( ٣ ) المرجع السابق ص ٨٠٩ .

هكذا عدل الإسلام إذ حكم المال بضوابط المشروعية، فاشتغل في المال ليكون حلالاً أن يكون مصدره حلالاً ووجهة إنفاقه حلالاً ولا تكون حياته حياً له وعباده يستقل من أجلها الأكثرية وتنك من أجلها كل المحارم إذ أصبح المال خادماً للإنسان الذي صار بالإسلام أغلى من كل شيء وأعلى من كل شيء وأقدس من كل شيء. حتى الكعبة التي يقر لها كل مسلم في أعماق قلبه آيات التقديس وعلامات الحب ونظرات الجلال وذلك القول يستند إلى قول الرسول صلى الله عليه وسلم: «المؤمن أفنيل من الكعبة والمؤمن طيب طاهر والمؤمن أكرم على الله من الملائكة» - «إن الله شرف الكعبة وعظمها ولو أن عبداً هدماً حجراً حجراً ثم أحرقها ما بلغ جرم من استخف بولي من أولياء الله تعالى» (١) ويقصد بولي الله من أسلم نفسه لله حق الإسلام وآمن بالله إيمان اليقين فصار يعبد الله لا ينشد إلا محبته وأصبح كل ماعدا الله من أعيان الوجود ماهو للإسراب .

هكذا الإسلام جعل المال وسيلة لسد حاجات الأفراد لا تنكراً لمركز أو دين أو تمناً للجد وتجلى ذلك في قول الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام: «لو كان المال مالى لسويت بينهم فكيف والمال مال الله وهؤلاء عباده إن الله فرض في أموال الأغنياء أقوات الفقراء فما جاع فقير إلا بتخمة غنى» قال الحاكم المسلم ذلك القول لأنه عاش حياة الفقر الذي قال عنه لو كان للمقر رجلاً نقتله، عاش الحاكم عيشه أقل الناس وكأنه فرد من الرعية فقال (أقتع من نفسي بأن يقال أمير المؤمنين ثم لا أشارك المؤمنين في مكاره الزمان والله لو شئت لكان لي من صفو هذا العسل ولباب هذا البر ومناعم هذه الثياب ولكن هيات أن يغلبني الهوى فأبيت مبطاناً وحوماً بطون غرثاً وأكبداً حوى) الإمام حقاً خير ممثل للمؤمنين إنه صورة صادقة معدة عن واقع الرعية وأحوالها إنه القلب النابض بمختلف أحاسيس الرعية إنه رجمان الحق بلسان الصدق لم يكن مثلاً كاذباً خاتماً للرعية

(١) راجع فلسفة الدين الصوفي للمؤلف ص ١٤٠ .

في قوله وفعله وتظهر عظمة الامام الذي عاش خادما للرعيـة طالبا الحق والعدل فقال يادنيا غري غري قد ابتلك ثلاثا لا رجعة فيها فعمرك قصير وعيشك حقير وخطرك كبير ) هذا الإسلام يصنع الرجال الذين يمكنون أنفسهم وإذا حكموا الناس عدلوا فينظرون إلى المال فيضعوه لأهله وإلى السلطة فيسخرونها لخدمة الحق وإعلاء كلمته ليسود الأرض العدل وترتفع قيمة الانسان .

كما جعل الإسلام من المال حقاً لكل إنسان حرصاً على حياته فقال الرسول ﷺ ( أن من مات جائعاً في جماعة فقد شاركت الجماعة في قتله فعملها دينه )<sup>(١)</sup> فإذا أسئل ذلك المحروم سيفه وحارب الجماعة التي حرمته قوته الضروري فإنه يكون قد دافع دفاعاً شرعياً عن حياته وإنه لم يجر بالجماعة أن تسهر على ضمان قوته وذلك الضمان من سلامة وجوده كي لا يكون المال الذي دعم الاقتصاد سبباً في إنهاره فالجماعة التي أهملت حق الضائعين المحرومين في الوجود فإنها نهمل من رحمة الله ونعمة الإيمان وصدق الرسول إذ قال ( ما آمن بي من بات شعبان وجاره جائع إلى جانب وهو يعلم ) بذلك يبين أن الإسلام حكم في المال فعدل عندما جعل المال في خدمة الانسان وراحته لينظم البناء الاجتماعي ويسير سيراً لا شذوذ فيه ولا ظلم كي لا ينهار ويدمر بعضه بعضاً وألغى كل النظم التي جمعت الانسان في خدمة المال والاقتصاد ولو ضحى بنفسه وأفراد جماعته ليت ذلك فحسب بل القيم والمثل والفضائل كما ألغى الإسلام أن تستأثر جماعة بالمال دون جماعة وذلك عملاً بقوله تعالى ( لكيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم ) .

## ثالثا - العدالة في الشؤون السياسية

ليست العدالة لإصدار الأحكام في القضايا بما يظهر الحق ويهمل الباطل وينصف الظلوم ويحذى الظالم بل هي إظهار الحق والتزامه في كل مجال من مجالات الحياة فالإنسان قد لا يعدل مع نفسه إذا حملها مالا تطبيق أو أبعدا عن طريق الثواب وقد لا يعدل إذا كتم شهادة أو أتمت مالا يتفق مع الحق في كل قول يقوله أو كتاب يكتبه يشهد عليه وحسبه أن يقرأ كتابه الذي لم يرد به وجه المعدل بل أراد به مجدا زائلا وشبهة نفس ضائعة ولذا نذ جسد بائدة على حساب راحة الضمير وحرية العقل وسلامة الفكر وسمو الروح وكما كشف التاريخ رجالا عملوا بالسياسة فكذبوا على الله وقالوا بالصنم ما ليس في قلوبهم وأظهروا باطلا رستروا حقا ورفضوا زورا وكتشوا نورا وكانوا لعنة للامة وعارا دنس وجه الاسلام السمح العادل وسبيا في انخراط المسلمين وخضوعهم لأسر الذل ورق للسكنة ولعنة الله وغضبه وهذابه الذي لا ينتهى .

إن الباحث عن حقيقة السياسة يجدها وليدة الاسلام فهي ليست علما مستقلا بذاته ذلك لأن السياسى الأول الذى علم الدنيا فن السياسة هو محمد ﷺ لأنه جاء بدين يخاطب الروح والجسد ينظم الدنيا والآخرة أسس العقيدة وأقام شريعة النظام فولوا العقيدة التى استقرت في القلوب والشريعة التى نظمت الحياة ما ارتفعت في الآفاق راية للاسلام وما ظهر له في الوجود دولة ذات كيان .

نقد اهتم الاسلام بصلاح الفرد لأن صلاح الفرد من صلاح المجتمع إذا كان الحاكم فاسدا والمجتمع صالحا قوم المجتمع حاكما ورده إلى الطريق الذى رسمه الله وإذا كان الحاكم صالحا والمجتمع فاسدا قوم الحاكم المجتمع وهده إلى طريق الحق أما المأساة الكبرى التى لا علاج لها إذا فسد الحاكم الراعى معلم الامة ومرشدها وهاديا ومثلا الذى يحذى به وفسدت الامة الرعية المحكومة فلن ينفع عندئذ أى نظام من أنظمة الحكم مهما كان نوعه أو غايته

أو مصدره لأن كل النظام سيكون لخدمة أنهار وئذيه الهوى وضمنية الذات التي لا ترى الحق إلا باطلا والبدل إلا جورا والباطل حقا والجور إنصافا والعدل ظلما والفساد إصلاحا ولا يسمون أنفسهم إلا بالمصلحين وهم المفسدون ولكن لا يشعرون .

وقد جعل الإسلام السياسة من أهم الوسائل لبناء الدين والدنيا لأن راعي الأمة هو أمين على أمورها الخارجية والداخلية والاحرورية أى الدينية لإصلاح الدين معناه صلاح الأمة ونجاتها من عذاب الله ولعنته فى الدنيا والآخرة فالأمة التي تحيا من أجل شهواتها ورفاهيتها هى أمة أرخص من التراب الذى تسير عليه مهما بلغت من معرفة وحفقت من علم وحضارة لأنها أمة جمعت فيها عقول سائتها والثبوت فيها أمانى أبنائها واستعلت فيها شهوات نساؤها وتخاذلت فيها مهمم رجالها وانحرفت فيها عقائد ساداتها ولا تمدو السياسة فيها إلا أمرا مفصولا عن الدين مبتورا من الأخلاق تحركها الأغراض وتدفعها الأهواء ولا تضعى إلا رئاسة لإشباع لذات النفس حيث يحتقن جوهر السياسة التى أرادها الإسلام وهو الفضيلة والحكمة والعلم والزهد والايثار والكمياسة وخوف الله وكل من تتوافر فيه تلك الصفات فهو السياسى الحق الذى يقرر على قيادة نفسه فيمدل فى حكمه عليها وبجنبها المظالم ومن قدر على حكم نفسه فهو قادر على حكم العالم كله لأنه من نفس واحدة ، كما قال الله تعالى ( هو الذى خلقكم من نفس واحدة ) ومهما عارضت الاكثرية السياسى الزاهد الحكيم فإنه لا يمتد برأيه الذى لا يدهم . من الخطأ لأن الله تعالى قال : ( وإنطلع أكثر من فى الأرض يضلوك عن سبيل الله ) ( وأكثرم لا يعقلون ) - ( وأكثرم للحق كارهون ) ذلك أن الدهماء فى كل الأمم ينعمون لكل ناعق تحركها بطونتها وشهواتها وتدعها الأباطيل والأهواء وتسترها الأطلاع وتستذلها الأغراض ، فكيف تعرف الفضلة والفاسل وتقيم الزهد والزاهد فصول الجاهل المادى يصنع ساسته من بين أبنائه ، وصدق قول الله تعالى ، ( لا يغير الله ما يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ) وصدق الرسول ﷺ ( كما تكبروا يولى عليكم ) فهل نرى التاريخ فرعون وقومه الذين

تبعوه رغم أنفسهم وصنعوا منه إلها وعبدوه رغم أنه بشر عاجز ضال فكانت  
الرعية هي أساس العنمية وسبب الوثنية تجمعت ضلالات أنفسهم في فرد فكان  
ونتم المعبود فسادهم باستعلاء وقادهم بظلم وتأنه فضلوا وساروا خلفه  
كالمجذبات فهلكوا وهاكوا وذلك مصير . إلا كثرة المستحيلة التي صنعت فرعون  
الضال المضلول وهتفت بعبادته فكانت من الخاسرين ومثلا في العالمين .

مبادئ العدل السياسي الاسلامي : لقد عدل الاسلام عندما جعل عبء  
الحكم مشتركا بين الراعي والرعية ولم يجعله بيد الراعي يسيره كيف يشاء وقد  
تجلى ذلك في قول الرسول ﷺ ( الامام الذي على الناس راع وهو مسئول  
عن رعيته والمرأة راعية في بيت زوجها وهي مسئولة عن رعيتها ، والولد راع  
في مال أبيه وهو مسئول عن رعيته ، والعبد راع في مال سيده وهو  
مسئول عن رعيته ، ألا فكلكم مسئول عن رعيته ) .

ولقد وضع الاسلام ممارسة العمل السياسي في إطار الحق الواضح الذي  
لا يبرف حيفا والصدق البين الذي لا يعتريه كذبا والانصاف الذي لا يشوبه  
جورا ، فقال ﷺ ( ما من أمتى أحد ولي من أمر المسلمين شيئا لم يحفظهم  
بما حفظ به نفسه لم يجد راحة الجنة ) فالرجل الذي وضعته الأمة أمينا ووكيلا  
عنها ليعمل لصالحها عليه ألا يخص نفسه بشيء حرمت منه أمته وإلا فقد خان  
الامانة كما قال الرسول ﷺ ( ما من امام يفتل بابا دون ذوى الحاجة والخله  
والمسكة الا أغلق الله أبواب السماء دون خلته وحاجته ومسكته ) - ومن  
أستعمل رجلا من عصابة فيهم من هو أرضى الله منه فقد خان الله ورسوله  
والمؤمنين ، وقال الامام علي عليه السلام ( لا تضعوا من رفعتهم التقوى ولا  
زفموا من رفعتهم الدنيا ولا تسمعوا ناطقها ولا تجهيوا ناعقها ولا تستضيئوا  
بأشراقها ولا تفتشوا باعلاقها فإن برقها خالب ونطقها كاذب ) فالعدالة هنا  
لا تتحقق إلا باستئصال الرجال الذين رفعتهم التقوى والزهاد في برق الدنيا  
الخالب ومجدها الكاذب فأولئك يخدمون الأمة حبا في الله ولا يستعملونها حبا



## الشروط الواجب توافرها في القاضي

حصر الماوردي في كتابه الأحكام السلطانية تلك الشروط ليجل منها أولا :  
يجب أن يكون القاضي رجلا بالغا أما المرأة فإن أبي حنيفة يميز توليها القضاء فيما تصح فيه شهادتها كالولادة والبكارة والحمل والحيض والسقط وكل هذه الأمور تقبل فيها شهادة المرأة بمفردها لأنها بما لا يحضره الرجال ولا يطمعون عليه ومن ثم أقيم فيها النساء مقام الرجال للضرورة ولقول الرسول ﷺ : شهادة النساء جائزة فيما لا يستطاع الرجال النظر فيه ، وهناك أمور لا تقبل فيها شهادات النساء وهي الحدود والقصاص وهذه الأمور لا تثبت مع الشبهة والشبهة قائمة في شهادة النساء لغلبة السوء والنسيان أما باقي الأمور كالزواج والطلاق والخلع والعدة والاسلام والردة والنسب والبيع وسائر المعاملات المدنية والتجارية ومصائل الأحوال الشخصية فلا تثبت بشهادة المرأة منفردة فلا بد فيها من شهادة رجل وامرأتين والظاهر من الفقه الحنفي قول شهادة امرأتين مع الرجل في مثل هذه الأمور لأن المرأة ساءت الرجل فيما يثبت عليه أهليه الشهادة وهو القدرة على المشاهدة أما شهادة النساء وحدهن في مثل هذه الأمور فلا تصلح للإببات لإنتفاء الضرورة القائمة في الحالات التي يميز فيها الإببات بشهادتين وحدهن ولأن الشبهة في شهادتين تكون متفية بوجود شهادة رجل .

أما فيما يتعلق بتولي المرأة القضاء فقد ذكر الماوردي قول الله سبحانه وتعالى ( الرجال قواءون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض ) يعني في العقل والرأى ولا تكون المرأة قوامة على الرجل بالقضاء إذ قال الرسول ﷺ ( ما أفلح قوم أسندوا أمرهم إلى امرأة ) - ( نكاحات عقل ودين ) أما الشافعية فيحتملون بتأخير المرأة في صفوف الصلاة فيرونها تأخيراً لها من الرجل في الامانة وغيرها في الولايات والبعض يميز للمرأة تولي القضاء محتجا بقوله تعالى ( إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ) إلا أن الجانب المراجع من الفقهاء يرى أن الاحتجاج بالآية الكريمة في غير موضعه لوجود النص الذي جعل القوامة للرجل على المرأة

ولا يعقل أن تكون المرأة قيمة على الأقرع إلا ونساء - ثانياً - (١) أن يكون القاضى عاقلاً صحيح النميز جيد اليقظة بعيداً عن السهو والغفلة متوصل بذكائه إلى حل ما أشكل وفصل ما عضل ويقول الطرابلس أنه يجب أن يكون غير مستكبر عن مشورة من معه من أهل العلم ثانياً غير عجول عملاً بقوله صلى الله عليه وسلم : « التأنى من الله والعجلة من الشيطان » وقال الحسن البصرى إن أحدكم ليقضى في المسألة لو وردت على عمر لجمع لها أهل بدر - وقال الشعبي كانت القضية ترفع إلى عمر بما يتأمل في ذلك شهراً ويستشير أصحابه وقال مالك لا أدرى في اثنين وثلاثين مسألة من ثمانية وأربعين وردت عليه كل ذلك في الافتاء فما بال القضاء وهو فصل لا رأى إذ القاضى يجلس للقضاء في محراب العدل كأنما يقف للعبادة بين يدي الله فعدل ساعة خير من عبادة سبعين سنة وإشترط أن يكون القاضى نزهاً عما في أيدي الناس وقال عمر رضى الله عنه « اجعلوا الناس عدكم سواء قريبهم كبعيدهم وأياكم والرشا والحكم بالهوى وأن تأخذوا الناس عند الغضب فقوموا بالحق ولو ساعة من نهار » وذكر مسروق ابن الأجدع عن الرشوة فقال أن القاضى إذا أخذ هدية فقد أخذ السمحة وإذا أخذ الرشوة فقد بلغت به الكفر وروى الشعبي عن مسروق قال « سألت رجلاً بن مسعود عن قوله - - « سماعون للكذب أ كالون للسمحة » فقال أما الكذب فقد عرفناه فما بال السمحة قال الرشا قال أ في الحكم قال ذا كم كفرتم تلى قوله تعالى « ومن لم يحكم بما نزل الله فأولئك هم الكافرون » أما عن الهدية للقاضى فقال اى حنيفة ( إن كان الذى أهدى إليه أخا كان يقبل ذاك منه قبل أن يستقضى فلا بأس لقبول هديته وإن كان إنما أهدى إليه أذى وللى القضاء فإنى أكره ذلك ومذهب أبو حنيفة يرى المكافأة على الهدية بأحسن منها إذا قبلت وحكى أن الأجهذ هدى عبد الحميد ابن عبد الرحمن بن خطاب عامل عمر بن عبد العزيز على الكوفة فكاتب إلى الأخير فكاتب إليه إن كان يهدى إليك وأنت بالجزيرة فاقبلها منه وكان عمال عمر بن عبد العزيز كنهه ورعاً ونزاهة وعفافاً .

ثالثا : الحرية فاقص الحرية لا ولاية له على غيره واشتراط كذلك الإسلام عملا بقوله تعالى : ( ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ) وذلك محل بحث في هذا الكتاب .

رابعا : العدالة : وهي شرط في كل ولاية ويقول ابن تيمية في كتابه السياسة الشرعية أن المهم في اعتبار من يصلح في الولاية هو معرفة مقصود الولاية ويقدم في ولاية القضاء العالم الورع وذلك لارم لتجنب الميل والهووى وتحقيق العدل وشرط العدالة جمع عليه في الفقه الإسلامى إذ لا بد لمن يتولى القضاء أن يكون عدلا وأملا للشهادة ويقول الماوردى في الأحكام السلطانية أن العدالة تعنى أن يكون القاضي صادق للهجة ظاهر الأمانة عفيفا عن انحازم متوقفا بالمآثم بعيداً عن الرئب مأموئاً فى الرضى والغضب .

خامسا : سلامة السمع والبصر والنطق لىتميز له الحق من الباطل إذ السلامة من الآفات لذوى الولاية .

سادسا : العلم بالأحكام الشرعية أى العلم بكتاب الله الكريم وما يتضمنه من أحكام ناسخاً ومذخوراً ومحكماً ومقشاهاً ومجملاً ومفسراً وكذلك سنة الرسول ﷺ قولاً وفعلأ ويتمين أن يكون عالماً بأراء السلف ايتبع الإجماع ويجتهد برأيه فى الاختلاف كما يجب أن يكون عيطاً بما يستلزمه القياس مدير الفروع المسكوت عنها إلى الأصول المنطوق بها والجمع عليها وهذا الشرط لازم للقضاء بالحق فى مختلف ما يعرض على القاضي من أمور ولن يكون قضاءه حقاً إلا إذا كان عالماً بأصول الفقه وكيفية استنباط الأحكام لأن القاضي لا يفتى الأحكام الشرعية اجتهاده وإنما يأتى بها من الأصول الموجدة بها وهى الكتاب والسنة فإذا لم يكن منصوحاً عليه فإنه يتلصها بواسطة القرائن والآيات والأدلة الظنية مجتهداً برأيه مستلهماً فى ذلك روح الشريعة ومقاصدها والقواعد الكلية العامة الواردة بالقرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة . وائس المقصود بشرط العلم بالأحكام الشرعية الإلزام بها كلها ولكن التسدرة على فهم مصادر الشريعة

الإسلامية وبيان الحكم الشرعى فى موضوع النزاع والقدرة على استنباط الحكم من الأمور المنصوص عليها لأن النصوص كثيرة والحوادث والوقائع عديدة وكل واقعة لها ظروفها مما يستوجب الفهم والفتنة للاهتمام إلى القضاء اللازم لها . إذ القاضى مطالب بإصدار الأحكام فيما يمرض عليه فإن وجد نصا قضى به وإلا فعليه الاجتهاد برأيه طبقا لما سبق ذكره متوخيا فى ذلك مقاصد الصريمة وروحها وقاعدة لا ضرر ولا ضرار فى الإسلام إذ حينئذ تكون المصلحة المشروعة فتم شرع الله وروى أن الإمام مالك سئل فى أربعين مسألة فأجاب فى أربعة وأجاب فى الباقي لا أدري وسئل أبو حنيفة فى بعض الأمور فقال لا أدري والإجابة بلا أدري لا تقضى أنه ليس لها حكما ولكن تنهى أن من وجه إليه السؤال يطلب من السائل إمهاله حتى يجتهد وهذا هو الشأن فى القاضى إذ يجب أن يكون على قدر معقول من العلم بالأحكام الشرعية إذا عرص عليه ما لم يعلم الحكم الشرعى فيه فعليه الاجتهاد برأيه وإن لم يوصله الاجتهاد إلى حكم يطمئن لإيمه فعليه المشورة وجاء فى معين الأحكام للطرابلسى أنه لا يشترط فى القاضى معرفة الفروع التى استخرجها المجتهدون برأيهم كما ورد فى كتاب عبود الأخبار لابن كتيبة الدينورى أن عمر بن عبد العزيز قال لا ينبغي للرجل أن يكون قاضيا ما لم يكن عالما قبل أن يلى القضاء مستشيرا لأهل العلم بعيدا عن الحرص والطمع منصفا للخعم مقتفيا بالأئمة [ عهد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب للقضاء ] :

بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله عمر بن الخطاب أمير المؤمنين إلى عبد الله ابن قيس سلام عليك أما بعد فإن القضاء فريضة محكمة وسنة متبعة فاقم إذا أدلى إليك فإنه لا يتنفع تكلم بحق لا نقاذ له ساوى بين الناس فى مجلسك ووجهك وقضائك حتى لا يطعم شريف فى حيفك ولا ييأس ضعيف من عدلك .

البيعة على من ادعى واليمين على من أنكر والصلح جائز بين المسلمين إلا صلحا أحل حراما أو حرم حلالا ومن ادعى حقا غائبا أو بينه فاضرب له أمدأ ينتهى إليه فإن بينه أعطيته بحقه وإن أعجزه ذلك استحللت عليه القضية فإن ذلك هو أبلغ فى القدر وأجلى للعالم .

ولا يتمتع قضاء قضيت به اليوم فراجعت فيه رأيك فهديت فيه لرشدك أن تراجع فيه الحق فإن الحق قديم لا يبطله شيء ومراجعة الحق خير من التهادى في الباطل المسدلون عدول بعضهم على بعض إلا مجرباً عليه شهادة زور ومجلوداً في حد أو طيناً في دلاء أو قرابة فإن الله تعالى تولى من العباد المرار وستر عليهم الحدود إلا بالبينات والإيمان ثم الفهم الفهم فيما أدلى إليك مما ورد عليك مما ليس في كتاب أو سنة ثم قايس الأمور عند ذلك واعرف لأمثال ثم اعد إلى أحبها إلى الله وأشبهها بالحق

وإياك والغضب والقلق والدجر والتأذى بالناس والتشكر عند المحسنة فإن القضاء في مواطن الحق مما يوجب الله به الأجر ويحسن به الذكر فن خلعت نيته في الحق ولوعلى نفسه كفاء الله ما بينه وبين الناس ومن تزين بما ليس في نفسه شأه الله فإن الله تعالى لا يقبل من العباد إلا ما كان عاصفاً بالكل بثواب عند الله في عاجل رزقه وخزائن رحمته . والسلام عليكم ورحمة الله

يستفاد من ذلك العهد أن القضاء فريضة محكمة عملاً بقوله تعالى ( إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ) وسنة عملاً بقول الرسول ﷺ لعمر بن الخطاب رضي الله عنه في رجلين اختصما لرسول الله أفض بينهما قال عمرو على ماذا قال علي إنك إذا أصبت فلك عشر حسنات وإذا أخطأت فلك حسنة واحدة كما روى عمر أن الرسول قال : وإذا حكم الحاكم فإتهد فأصاب فله أجران وإذا أخطأ فله أجر . وأن للقاضي أن يجرى الصلح بين المتقاضين ويعدل عن قضاء قضى فيه إذا راحع نفسه فوجد الحق في غير ما قضى كما على القاضي أن يجرد نفسه من كل المواقف ابتغاء وجه الله في قضائه فربط القاضي . باط سحاوي كاه مراقبة وحساب وطعما في رضى الله .

أما إقامته الإمام على في القاضي للولاء : اختار للحكم بين الناس أفضل رءئك في نفسك من لا تضيق به الأمور ولا تحمكه المحسوم ولا يتهاى في الذلة ولا يحصر عن الشيء إلى الحق إذا عرف ولا تشرف نفسه على طمع ولا يكتفى بأذى لهم دون أنصاف أو تفهم في الشبهات وأخذهم بالحجج وأقلهم تبرماً بمراجعة

الحصم وأصرهم عند انتضاح الحكم من لا يودهيه اطراء ولا يستمليه إغراء  
وأفضل قرة عين الولاية استقامة العدل في البلاد لظهوره في مودة الرعية .

أما عمر بن عبد العزيز فقال : إذا كان في القاضى خمس خصال فقد أكمل  
علم بما كان قبله ونزاهة عن الطمع وحلم على الحصم واقتفاء بالأئمة ومشاورة  
أهل للرأى والعلم وفى رواية سبع العقل والمكر والورع والنزاهة والصرامة  
والعلم بالسنن والحلم

وقال الإمام محمد بن عبد الوهاب في كتبه أدب القاضى ينبغي أن يكون  
القاضى قويا في غير عرف أينا من غير ضعف حليما متأنيا ذا فطنة وعلى القاضى  
أن يرد الهدية والرشوة إلى رباها ويحتمل أن يعطى في بيت المال ويكره أن يتولى  
البيع والشراء لنفسه ويوكل فيه من لا يعلم أنه وكيله وقيل القاضى الكامل  
هو الذى يشاور ولو كان عالما ولا يسمع شكاية من أحد إلا ومعه خصمه  
ويقضى إذا علم وبعد مهل وقال صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم ( ما شق  
أمرؤ عن مشورة وما سعد باستبداد برأى ) (١) وحكى أن رجلا نزل بالإمام على  
ابن أبي طالب فقال له ألك خصم ؟ قال نعم فقال الإمام على تحول عنا فإني  
سمعت رسول الله ﷺ يقول لا تضيقوا أحد الخصمين إلا ومعه خصمه -  
من ابتلى بالعضاء بين الناس فليعدل بينهم في لحظة وإشارته ومقدمه ولا يرفع  
صوته على أحد الخصمين ما لا يرفع على الآخر ، إن دل ذلك التوجيه الشريف  
على شيء فإنه يدل على عدل مطابق في كل صغيرة وكبيرة تبدر من القاضى  
حتى اللحظة والإشارة .

## أتقياء هربوا من القضاء

لما كان لقضاء وهو فض الخلافات بين الناس حماية للمجتمع من أن تسوده الفوضى وتسيطر عليه الأهواء ولتقمع الظالم ونصرة المظلوم والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وكان ذلك العمل من أعمال الأنبياء إذ قال تعالى ( يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ) وقد أمر الله سبحانه وتعالى نبيه فقال ( فاحكم بينهم بما أنزل الله ) - ( فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا من يجرى عما قضيت ويسلوا تسلياً ) كما قال الرسول ﷺ والمعادين المقسطون على منابر من نور يوم القيامة على يد الرحمن . وقد كان النبي ﷺ القاضي الأول في الإسلام فصل في مشاكل المسلمين طبقاً لما جاء في القرآن الكريم وإن لم يجدوا بالإجتهاد ومشورة أولى الأمر من أصحابه .

ورغم عظمة القضاء وقداصة رسالته وسمو غايته فقد قال الرسول ﷺ من استقضى فكأنما ذبح بغير سكين . ولمطم حساب القاضي يوم القيامة فقد هرب كثير من الصالحين من ذلك العمل خوفاً من هول الحساب وقد حكى أن عثمان دعا عبد الله بن عمر أمير المؤمنين قل أو تماقني يا أمير المؤمنين فقال عثمان وما تسكره من ذلك وكان أبوك يقضى قال عبد الله إن أبي كان يقضى فإن أشكل عليه سألت رسول الله ﷺ فإن أشكل على رسول الله ﷺ سألت جبريل وإن لا أجد من أسأله وكتب عمر إلى عمرو أن يولي كعب قضاء مصر وكان يحكم بالجاهلية فأبى كعب فأتاه الله لا ينبغي الله من أمر الجاهلية ثم أعود فيها بعد أن نجاني الله منها قال له عمر إنه أمر أهل المؤمنين فأقض حتى أرجع إليك فجلس للقضاء شهرين حتى جاءت معاوية أمير المؤمنين له كما استقضى أبو جعفر المنصور لإمام مصر الليث بن سعد فأبى واستقدم يحيى بن سعيد الأنصاري من المدينة واستقضاء عبد الله بن رجب لمصر فاختنق فمهر عليه أسد بن سعد عتبتاً في داره فأتاه الأناجاء ألا تخرج إلى الناس فقضى بكتاب الله وسنة رسوله

فقال عبد الله إلى هنا انتهى فقلك ؟ أما علمت أن العلماء يحشرون مع السلاطين  
وسمى الناس يناجى ربه قائلا يارب يقدم عليك إخواني علماء فقهاء وأقدم  
عليك قاضيا لا يارب ولو قرضت بالمقارض كما حكى أن سفيان الثوري هرب  
من وجه المهدي وألقى في النهر بخطاب تسكيفة بالقضاء وحكى أن سمعون رلى  
القضاء بنهر أجر وقال لا يفته اليوم ذبح أبوك بنهر سكين .

كما عرض الرشيد القضاء على المغيرة فامتنع أما أبو حنيفة امتنع عن ولاية  
القضاء لابن جعفر المنصور وحلف أبي جعفر على أن يقبل وحلف أبي حنيفة  
أنه لا يقبل وقال الربيع بن يونس الحاجب ألا ترى أمير المؤمنين يحلف قال  
إن أمير المؤمنين أقدر على كفارة إيمانه مني فأمر به أبو جعفر إلى الحبس ثم  
دعاه فقال أرغب فيما نحن فيه؟ قال أبو حنيفة أصلح الله أمير المؤمنين إنى لا أصلح  
للقضاء قال كذبت قال أبو حنيفة قد حكم على أمير المؤمنين أنى لا أصلح للقضاء  
لأنه ينسبني إلى الكذب فإن كنت كاذبا فلا أصلح وإن كنت صادقا فقد أضرمت  
أمير المؤمنين أنى لا أصلح واستمر أبو حنيفة يقول لأمير المؤمنين في أسباب  
رفضه اتقى الله ولا تزع أمانتك إلا من يخاف الله والله ما أنا مأمون الرضا  
فأكون مأمون الغضب ولو إثمه الحكم عليك ثم هددنى أن تفرقنى في الغرات  
لأخترت أن أغرق ولك حاشية يحتاجون إلى من يقرهم لك فلا أصلح لذلك  
وكيف يحمل لك أن تولى أمانتك قاضيا هو كذاب ومات أبو حنيفة رضى الله  
عنه راضيا مرضيا في سجنه .

## القضاء والسياسة

كان الوالى هو القاضى وفى عهد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله  
عنه انقسمت الدولة وزادت المشاكل والأنزعة قرأى من المأاحة فصل القضاء  
عن الولاية والأمراء كى يتفرغ الأمراء والولاية في نظر المشاكل العامة واتخاذ  
في الفصل في الخصومات وفى مقدمة ابن خلدون كان للقاضى في عصر الخلفاء  
الفصل بين الخصوم فقط وقد يفوض له الخليفة نظر بعض الأمور العامة لاعتوبا

أنها داخله في ولاية القضاء ولكن لما براه في القاضى من الكفاءة كما أن محرم اشتغال القاضى بالسياسة مبدأ إسلامى قصد منه أن يكون القاضى محايداً لا داعية للسياسة متفرغاً لعمله القضائى وقد ذكر القرافى في كتابه المسمى بالذخيرة الذى أشار إليه الإمام علاء الدين وكذلك الطراملى في كتابه معين الحكم أنه ليس للقاضى الاشتغال بالسياسة ولا قسمة الغنائم وتفريق أموال بيت المال على المصالح وترتيب الجيوش وقال البغاة كما أنه ليس للقاضى أن يحرم الخصم من حقه باعتبار أن رأيه مخالف لرأى الوالى مثلاً لكونه من الخوارج أو الشيعة أو غيرهم من الجماعات التى تناهض الحكم والولاية فالجميع أمام القضاء سواء مهما كانت دياناتهم وآرائهم في الحكم والولاية .

وقد شهد التاريخ بحيدة القاضى المسلم وبعده عن السياسة إذ اختصم رجل من حلوان وأمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز لدى القاضى زاعماً أن الخليفة عبد الملك بن مروان اغتصب أرضه وأقطعها لعبد العزيز بن مروان والده عمر وأدلى المدعى بحجته فقضى له القاضى فقال عمر بن عبد العزيز للقاضى أن والده أضحى على الأرض ألف ألف درهم في سبيل إصلاحها فرد عليه القاضى بقوله أكلتم من غلتها وأزيد فعلابت نفس عمر وقال هل القضاء إلا هذا والله لو قضيت لى ولاخوتى ما وليت عملاً من قبلى قط .

مثال على استقلال القاضى عن السياسة : عندما ولى عمر بن عبد العزيز الخلافة على رأس القرن الأول قدم إليه وفد من سمرقند يشكو إليه قائد الإسلام كتيبة بن مسلم الباهلى لأنه دخل المدينة من قبل أن يوجه إليها الإنذار وفقاً لتواعد الحرب الإسلامية فكتب عمر إلى عامله على العراق وكانت تتبعه بلاد خراسان وما وراء النهر في روسيا السوفيتية ليختار قاضياً يفصل في هذه الخصومة فاختار جميع بن حاضر الباجى فسمع للوفد وسمع كتيبة وحكم القاضى بأن يخرج الجيش من سمرقند وأن يعود أهلها إلى حصونهم فيها وأن يتأبدهم كتيبة بعد ذلك على سواء ثم يحاربهم إن أبوا عليه ورفض القاضى ذلك الحكم وهدد القاضى باعتزال القضاء فخاف القاضى من عدالة عمر وجميع ففقد الحكم

وأخذ الجيش الإسلامى فى الانسحاب وإذ رأى أهل سمرقند عدل القضاء واستقلانه عن قوة الدولة السياسية وعدم خضوعه إلا لدستور الإسلام الذى لم تثبت به أهواء البشر ولم ينزل إلا من لدن حكيم عدل فهتفوا بحياة الجيش وبقاء الإسلام لما شاهدوه بأنفسهم من عدل القضاء وعظمة الحق وقدمية الدستور الإسلامى الذى لا يعرف رؤوسا أسكرها الكبرياء ولا نفوسا صفدت بأغلال الظلم وكتب عليها الاستعباد لقد قال أهل سمرقند للجيش الذى أخذ ينسحب فى طاعة وخضوع للقضاء الذى لم تلغحه ريح السياسة ولم تغير من حقيقته الأهواء مرحبا بكم سمعنا وأطعنا لقد كان لذلك الحكم العادل أثره العظيم فى اعتناق دول عدة دين الإسلام دون إراقة دم وصار مثلا عاليا فى أرجاء آسيا من آسيا الوسطى إلى الهند والصين وعرفت سائر الدول أن القاضى المسلم لا يخضع لوعده أو لوعيد من الحاكم وبحكم ضد قائد الدولة بل جميع دوله إذا كان الخطأ فى جانبها لأنه لم يخضع لقول بشر ولم يلزم بمصنوع الأهواء فلا يولى وجهه إلا شطر قانون الحق المصدر سائر الفرض قوى البيان لا يبلى بالقدم ولا تتعبه أباطيل ولا تسكتفه أهواء ولا يمله العلماء ولا يشبع منه الاتقياء القاضى المسلم لقول بشر لا يخضع وصناعة الأهواء لا يسمع وغير باب الحق لا يقرع ولنغير أمر الحق لا يصدع وغير راية العدل لا يرفع لا يرج به الباطل ولا يدفع أعدى عدوه نفس تطمع ومن صنوف الهوى لا تشبع ومهما ملكت فلا تقنع القاضى المسلم طريق الحق منهاجه والعدل غايته وعشق الحق سلاحه ونصرة المظلوم غذاؤه وردع الظالم حياته وقانون الله رفيقه وقول الحق أنيسه والآخرة مرآة والمثل يوم الحساب بين يدي الديان مرماه لا يتدعه أباطيل دنياه عن حقيقة موعود أخراة لا يهنيه موهوم السلطان وبريق العيان عن زيادة حوض الرحمن هكذا بالعدل وفق الناس فى إنصاف الحاكم وآمن كل منهم على ماله ونفسه وعرضه وصار الحاكم محكوما إذا كان ظالما وصار المحكوم حاكما إذا كان مظلوما فم الإيمان بالله منصفًا وعادلا وإزدادت الثقة فى الله فانتشر الإسلام ورفرف القرآن محتاجيه حينما حل الإسلام ليوطد الإيمان ويقم صرح العدالة الذى به الملك تأسس وصدق الرسول ﷺ إذ قال « العدل أساس الملك » .

## الحسبة وولاية المظالم وأشهر القضاء

أولاً : - الحسبة : - وهي الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والإصلاح بين الناس بكافة الطرق المشروعة وقال تعالى ( ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون ) ففي الآية أمر ( ولتكن ) وذلك فرض كفاية إذا قام به البعض سقط عن البعض وكان يشترط فيمن يتولى الحسبة أن يكون حكماً عادلاً فقيها عالماً بالأحكام الشرعية وكانت وظيفته مراقبة المكاييل والموازين ومن تسول له نفسه الفش فكان المنتسب يطلب جميع الباعة بسننهم ومكاييلهم إن وجد فيها خلافاً صادرها وأزمر صاحبها بشراء غيرها أو أمر بإصلاحها (١) وكان المنتسب رجالاً يطلعونه على أعمال المخترفين ليصلحهم وكان يتفقد أحوال الصنائع الذين يصنعون الأشرطة والأطعمة فيمنعهم من صناعة المحرم ويمنع صاحب كل صناعة من الفش في صناعته (٢) ويمنع المقود المحرمة كعقد الربا والميسر وبيع الفرر كبيع الطير في السماء وبيع الفجش وهوان يزيد في السلة من لا يرد شراءها (٣) وكان المنتسب ينظر في مراعاة أحكام الشرع ويحول دون ما يضايق الجمهور ويهدم المباني القديمة المتداعية وذلك تفادياً لانهيارها على سائر الطرق .

وعما يؤكد وجود الحسبة أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رواه مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله مر على صبرة طعام فأدخل يده فيها فالت لصبعه بلا فقال ( يا صاحب الطعام ماهذه ؟ فقال لإصابته السماء يا رسول الله قال أفلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس ؟ ثم قال ( من غش فليس منا ) (٤) ولم

( ١ ) أحياء علوم الدين للفتاوى ج - ٢ ص ٤٢

( ٢ ) الطرق الحكمية في السياسة الشرعية لابن قيم الجوزية ص ٢١٩

( ٣ ) المرجع السابق ص ٢٢٠

( ٤ ) حقيقة الاسلام وأصول الفقه للشيخ محمد المظبي

( ٧٤ - الإنسانية والعدالة )

يقهر رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسبة على نفسه بل أشرك فيها غيره فقد استعمل سعيد بن سعيد ابن الماعى بعد الفتح على سوق مكة كما استعمل عمر بن الخطاب السائب بن يزيد على سوق المدينة وبعده السيدة الشفاء وكذلك السيدة سمراء بنت نهله وكانت تمرق الأسواق تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر وتضرب الناس بسوط معها على ذلك إذ لصاحب الحسبة الحكم على من غش في أسواق المسلمين في أى سلعة من السلع وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يطرح اللبن المغشوش في الأرض أدبا لصاحبه وروى أنه أحرق بيت مر يشد الثقي لأنه كان يبيع الخمر وقال له أنت فويسق ولست بروشد وكانوا يجبرون رؤساء المراكب على ألا يحملوا من السلع ما يزيد عن حمولة مراكبهم ويمتنعون من المسير عند اشتداد الريح وإذا حمل في السفن الرجال والنساء حجز بينهم بمائل ويلاحظون السفائن وجوب إيسم السراويل حتى لا يظهر من أعضاء جسمهم ما يتنافى مع الآداب العامة ويشرفون على صفار الأولاد كي لا يضرهم معلوا الكتاب ضربا مبرحا فكان صاحب الحسبة راعى الأمانة ونصير الأخلاق الماضلة له أن يستعين بالشرطة إذا أراد تنفيذ أحكامه (١) وكان وإلى الحسبة يحث الأفراد على القيام بواجباتهم ويمنع ارتكاب الجرائم وينتخب من أعيان المسلمين كما كان من واجبه أن يأمر الناس بإقامة الجمعة ويؤدب على الإخلال بها ويأمرهم بصلاة العيد وصلاة الجماعة في المساجد وإقامة الأذان فيها للصلوات ومن فرط من المؤذنين بواجبه الزمه بأدائه على أحسن وجه ويأمر الناس بالصلوات الخمس في ميعادها لأن من حفظها وحافظ عليها حفظ دينه ويعاقب من لم يصل بالضرب والحبس (٢) ويأخذ السادة بحقوق العبيد وإلا ماء وكذلك أرباب

(١) الخطط المقررة ١-٢ ص ٤٦٣ ٤٦٤٠ ومقدمة به خلدون ص ٢٢٥

٢٢٦ طبعة بروت ١٩٠٠ وتاريخ الإسلام السياسى حسن إبراهيم ص ٥٨٠

(٢) الأحكام السلطانية للماوردى ص ٢١١ إلى ٢١٤ والطرق الحكمية

في السياسة الشرعية ابن قيم الجوزية ص ١٩ .

البهائم يأخذهم بملوقتها إذا قهروا وأن لا يستعملوها فيما لا تطبق ويأمر الناس بصوم رمضان ويمنع الناس من مواقف الريب ومظان التهمة فقد قال صلى الله عليه وسلم «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» كوقوف رجل مع امرأة في طريق خال فخلو المكان ريبه ويمنع أهل الذمة من تعرض المسلمين لهم أى سب أو أذى ويؤدب المحدثى وخلاصة القول وهو الذى يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وهو المحافظ على الآداب والأخلاق والفضيلة والأمانة وقد أتت سلطة المحتسب حتى ألزم في عهد الفاطميين رجال الشرطة بتنفيذ أحكامه وكان يجلس للفصل بين الناس في جامى عمرو والأزهر .

ولاية المظالم :- كانت ولاية المظالم داخلة بحسب أصولها في القضاء وقد وجدت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وكان متولها يسمى صاحب المظالم وباشرها الأمير أو الوالى وهى من الوظائف التى تخرج فيها سطوة السلطان بنصفه القضاء فاحتاجت إلى علوية وعظيم رهبة لتوقف المحدثى عند حدة وتزجر المظالم وكان من يتولاها يعضى بعض ما عجز القضاء أو غيرهم من إرضائه وكانت له سلطة أوسع من سلطة القاضى ويقول الماوردى عن هذه الوظيفة أنها تقارب مهمة القضاء وهى عبارة عن قود المظالمين إلى التناصف بالرهبة وزجر المتنازعين هن التجاهد بالهيبية وكان من شروط الناظر فيها أن يكون جليل القدر نافذ الأمر عظيم الهيبية ظاهر العفة قليل الطمع كثير الورع لأنه يحتاج فى نظره إلى سطوة الحماة وثبوت القضاء ويحتاج إلى أجمع بين صفات الفريقتين وأن يكون بحالة القدر نافذ الأمر فى الجهتين .

وقد كانت ولاية المظالم معروفة قبل الإسلام عند العرب إذ عهدت قريش فى الجاهلية حلما على رد المظالم وأنصاف المظلوم من الظالم وسمى الحالف بحلف الفضول وهو ألا يظلم أحد الا منحه انتحالفون وأخذوا للمظلوم حقة (١) بقصد

---

(١) الأحكام السدادانية الماوردى ص ٢١١ إلى ٢١٤ والطرق الحكمية فى

إنصافه إذ هي وظيفة نشأت لفساد الناس فكل حكم يمجز عنه القاضى ينظر فيه من هو أقوى منه يدا وكان الغرض الأساسى من إنصافها هو وقف تعدى ذوى الجاه والحسب أمثال العمال والأمراء .

وقد جلس عبد الملك بن مروان لنظر المظالم ومن بعده الخليفة عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه سنة ٩٩ إلى ١٠١ هجرية الذى رد مظالم بنى أمية عن المظلومين بعد أن مجز القاضى عن انصافهم من أولئك الجبابرة .

وقد حكى أن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه تظلم إليه رجل من اليمن قال أن الوليد بن عبد الملك غصبه ضيعته فردها إليه بعد أن تأكد أن الحق معه واقتضى بنوا العباس أثر الدولة الأموية فكان أول من جلس لها الخليفة المهدي ثم المهدي ثم الرشيد ثم المأمون كما حكى أن المأمون كان يجلس للمظالم فأثته امرأة متظلبة فأخذ حلقها من خصمها وهو ابنه العباس حيث أمر وزيره أن يجلسها معه ولظر بينهما بحضور المأمون وأثناء لظر الدعوى إرتفع صوتها على صوت العباس فزجرها بعض الحجاب فقال له المأمون دعها فإن الحق أنطقها والباطل أخرسه وكانت ظلامتها أن العباس بن الخليفة للمأمون اغتصب ضيعاتها فأمر القاضى بردها إليها وبأشر المأمون تنفيذ الحكم على ابنه أما أول من جلس بمصر من الأمراء للنظر فى المظالم فهو الأمير أبو العباس أحمد بن طولون فكان يجلس لذلك يومين فى الأسبوع وفى أوائل عهد الدولة الفاطمية أنشأت محكمة عليا لسماع المظالم تعرض عليها القضايا إذا مجز القاضى عن تنفيذ حكمه فى قضية تتعلق برجل من ذوى الجاه والحسب ولهذا كان يتولى النظر فى المظالم بمصر رجل نافذ الأمر جليل رأى عظيم الهيبة كثير الورع قوى السلطان لا تأخذه فى الحق لومة لائم حتى يسمع كلته الولاء وعمال الخراج وكان يرأس مجلس سماع المظالم الخليفة أو الوالى .

أشهر القضاة : كان رسول الله ﷺ يقضى بين المسلمين وكان يجمع السلطات الثلاثة من تشريع وقضاء وتنفيذ ولم يجعل لاحد ولاية القضاء وحدها بل كان

جزءاً من الولاية وكان القضاء في عهد النبي نوعاً من الافتاء ، وكان غرض المتقاضين فيه أن يعرفوا حكم الله فيه ليعتدوه فتجد مثلاً أم سليم <sup>(١)</sup> تسأل النبي ﷺ فتقول أر الله لا يستحي من الحق هل على المرأة غسل إذا احتلمت ؟ فقال الرسول نعم تنفسل <sup>(٢)</sup> وقد تولى عمر بن الخطاب القضاء في خلافة أبي بكر وكذلك الامامة وغيرها ويقول ابن خلدون في مقدمته ٢١٠ أن عمر بن الخطاب كان أول من عين القضاء إذ ولي شريح قضاء الكوفة عندما حكمه عمر في فارس أخذه من رجل لحكم لصالح صاحب الفرس ضد عمر فرضى عمر بمده .

وقد قضى عمر بن الخطاب إلا أنه كان يستشير الامام علي بن أبي طالب الذي قال عنه الرسول ( أقضاكم علي ) كما دعى له قائلاً ( اللهم أهدى قلبه وثبت لسانه ) و أنا مدينة العلم وعلي بابها ، - من كنت مولاه فعلي مولاه - - اللهم والي من والاه وعادى من عاداه وأنصر من نصره وأخذل من أخذه وأدر الحق معه حيث دار ، وقال - وطوبى لك يا علي أصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة ، <sup>(٣)</sup> .

وقد حكى أن عمر بن الخطاب أتى بامرأة زنت فأقرت فأمر برجمها فقال الامام علي رضي الله عنه لعل بها عذراً ثم قال لها ما حملك على الزنى قالت كان لي خليط وفي أبله ماء وابن ولم يكن في إيلي ماء ولا ابن فظننت فاستدقته فأبى أن يسقني حتى أعطيته فمسي فأبيت عليه ثلاثاً ، فلما ظننت وظننت أن نفسي ستخرج أعطيتني الذي أراد فسقاني فقال الامام علي رضي الله عنه الله أكبر فن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه إن الله غفور رحيم .

(١) اسمها الحبيصة وكانت مع النبي يوم أحد وهي حامل ومعهما خنجران على وسطهما وهذا منبر أحسد المشركين فبقرت به بطنه الطبقات لابن سعد ص ٣١٠ .

(٢) الموطأ ص ٢٩ .

(٣) والتلح للشهرستاني ص ٢٢٠ ومقدمة ابن خلدون ص ٢١٨ .

وفي السنن للبيهقي قال على هذه مضطره أرى أن يخلى سبيلها ففعل عمر <sup>(١)</sup> وتلك هي نظرية الضرورة في القانون الجنائي الحديث إلا أن الاسلام سبق المشرع الوضعي بأحدى عشر قرناً وبزيد .

وقد حكى أن عمر استشار الامام على ابن أبي طالب في الخمر يشربها الرجل فقال أرى أن تضربه ثمانين كعده القذف فإنه إذا شربها سكر وإذا سكر هذى وإذا هذى أفترى لجلد عمر في الخمر ثمانين <sup>(٢)</sup> وقد كان عمر يساوى بين أفراد الرعية وإذا شكاً من العامل ( الحاكم ) أحقر الرعية وقف الاثنان موقف المساواة حتى يبين الحق في جانب أحدهما مراعيًا في ذلك قوله تعالى ( إن أكرمكم عند الله أتقاكم ) وما قاله الرسول ﷺ ( إن أحب الناس إلى الله يوم القيامة وأدناهم منه بحبسا إمام عادل وأبغض الناس إلى الله وأبغضهم منه مجلس إمام جائر ) <sup>(٣)</sup> لذلك كان العمال يخافون الافتتضاح على رؤوس الاشهاد في موسم الحج ويتجنبون ظلم الرعية ويسدرون بين الناس بالعدل والانصاف كعمر الذي ولاهم لذلك فإن الناس على دين ملوكهم إن كان الملك كافراً فالرعية كافره . وإن كان مسلماً فالرعية مسلمة فعمر يقول للرعية يا أيها الناس إني والله ما أرسل عمالي إليكم ليضربوا أبشاركم . جلودكم . ولا يأخذوا أموالكم ولكن أرسلهم إليكم ليعلموكم دينكم ورسنتكم ويقضوا بينكم بالحق ويحكموا بينكم بالعدل فمن فعل به شيء سوى ذلك فليرفعه إلى فوالذي نفس عمر بيده لأقصنه منه وكنت إلى ولايته واجعلوا الناس عندكم سواء قريبهم كبعيدهم وبعيدهم كقريبهم وإياكم والرشا والحكم بالهوى وأن تأخذوا الناس عند الغضب فقوموا بالحق ولو ساعة من نهار <sup>(٤)</sup> كما كان يتحرى في القاضى والعامل التقوى والمدالة والعلم والذكاء .

(١) الطرق الحكمية لابن قيم الجوزية ص ٦

(٢) الموطأ ص ٣١١ (٣) الترمذى ص ١٥٩ .

(٤) تاريخ الاسلام والخلفاء الراشدون للتجار ص ٢٢٩ .

أمثله من قضاء الامام على ابن أبي طالب رضى الله عنه : لقد كان الامام على رضى الله عنه مستشارا لأبي بكر وعمر في شئون الدنيا والدين وتفرغ للقرآن ورواية الحديث والقضاء حتى أن عمر رضى الله عنه قال لولا على لهلك عمر وقد كشف لنا التاريخ أن الامام على عليه السلام هو الحاكم المجبول الذي باخلاصه وعلمه وبعد نظره تم له دولة الاسلام أثناء الرسول صلى الله عليه وسلم وبعده كل خير وتوفيق .

وقضى الامام على رضى الله عنه فى امرأة تزوجت فلما كانت ليله زفافها أدخلت صديقها الحجلة سرا وجاء الزوج فدخل الحجلة فوثب إليه الصديق فاقتتلا فقتل الزوج الصديق فقامت إليه المرأة فقتلته فقضى بديه الصديق على المرأة ثم قتلتها بالزوج وإنما قضى بديه الصديق عليها لأنها هى التى عرضته لقتل الزوج له فكانت هى المتدبيرة فى قتله وكانت أولى بائعتهما من الزوج المباشر قتله قتلا مأذونا فيه ودفعنا عن حرمة (١) كما قضى فى رجل فر من رجل يريد قتله فأمسكه له آخر حتى أدركه فقتله وبقرة رجل ينظر لإيهما وهو يقدر على تخليصه فوقف ينظر إليه حتى قتله فقضى الامام على أن يقتل القاتل ويحبس المسك حتى يموت وتنفق عين النظر الذى وثف يظ ولم يشكر ورأى الامام تمزيقه وقد حكى أن اثنان اختصما إلى الرسول صلى الله عليه وسلم فقال أحدهما أنلى حمارا ولهذا بقرة فقاتل حمارى فقال لأبي بكر إقضى بينهما فقال لا تخمان على البهايم فقال لعمر إقضى بينهما فقال مثل ذلك فقال لعلى الذى قال أكانا مرسلين قال لا قال أكانا مشدودان قال لا قال كانت البقرة مشدودة والحمار مرسلا قال لا قال أفكان الحمار مشدودا والبقرة مرسلة قال نعم قال إذا صاحب البقرة الضمان وبذلك يكون الاسلام بقضاء الامام على هنا قد سبق المشرع الرضى فى نظرية الضمان بأحد عشر قرعة ويزيد

وغد حكى أن امرأة شهد عليها أنها قد بغت وكان من قضيتها أنها بقيمة عند رجل كثير الغيبة عن أهله فنشأت القيمة مع امرأة ذلك الرجل التى غافت أن

يتزوجها زوجها فمعت نسوة حتى أمسكتها فأخذت عذرتها بأصبعها فلما قدم زوجها من غيبته رمتها المرأة بالفاحشة وأقامت البيعة من جاراتها فصدقتها على ذلك فسأل الامام على رضى الله عنه المرأة ألكي شهود قالت نعم هؤلاء جارأتى يشهدن بما أقول فاحضرهن الامام وأحضر السيف وطرحه بين يديه وفرق بينهما وأدخل كل امرأة بيته ودعى امرأة الرجل فأدارها بكل وجه فلم تزل على قولها فردما إلى البيت الذى كانت فيه ودعى بإحدى الشهود وجئى على ركبته وقال قالت المرأة ما قالت ورجعت إلى الحق وأعانتها الامان وإن لم تصدقنى لأفعلن ولأفعلن فقالت لا والله ما فعلت إلا أمة رأت جمالا وهيبة فخافت فساد زوجها فدعتها وأمسكناها لما حتى اقتضتها بأصبعها فقال الامام على الله أكبر أما أول من فرق بين المتشاهدين فالزيم المرأة حد القذف والزيم النسوة جميعا العفو وأمر الرجل أن يطلق المرأة وزوجه اليتيمة وساق إليه المهر من عنده (١) .

وقد حكى أن امرأة ولدت لستة أشهر فأمر عثمان بن عفان رضى الله عنه بأن ترجم فقال الامام على ليس لك عليها من سبيل إذ قال تعالى وحمله وفصاله ثلاثون شهرا ( وأخلى سبيل المرأة .

وقد حكى أن شكى إليه شاب نفرا أن هؤلاء خربوا مع أبى فى سفر فمادوا ولم يمد أبى فسألته عن فقالوا مات فسألته عن ماله فقالوا ما ترك شيئا وكان معه مال كثير وترافعا إلى شريح فاستحلفهم وأخلى سبيلهم فدعى على بالشرط فوكل لكل رجل رجلين وأوصاهم ألا يكفروا بعضهم أن يدنوا من بعض ولا يسمحوا لاحد أن يكلمهم ودعى كاتبه ودعى أحدهم فقال أخبرنى عن أبى هذا القى أى يوم خرج معكم وأى منزل نزلتم ؟ وكيف كان سيركم ؟ وبأى علة مات وكيف أصيب به ولسأله عن غسله وكفنه ومن تولى الصلاة عليه ؟ والكاتب يكتب ثم دعى الآخر بمد أن غيب الاول من مجلسه فسأله كما سأل صاحبه ثم الآخر هكذا حتى عرف ما عند الجميع فوجد كل واحد منهم يخبر بخبر ما أخبر به صاحبه

فضيق عليهم الامام فأقروا بالقصة فأغرمهم المال وأفاد منهم بالقتيل<sup>(١)</sup> وكان الامام على رضى الله عنه لا يحبس في الدين ويقول إنه ظلم وكان القضاء في عهده مستقلا يحترم الجانب عظيم الاجلال وكان القاضى غزير العلم واسع المعرفة يتسارى امامه الرفيع والوضيع والمسلم والذمى عملا بقوله تعالى ( وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ) وقوله عليه الصلاة والسلام : العدل أساس الملك ، وقد كان عدله مع نفسه وذلك عندما اغتاله ابن ملجم بسيف مسموم وقال رضى الله عنه وإذا أمانت من ضربته هذه فلا ضربوه ضربة بضربة ولا يمثل بالرجل فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول إياكم والمثلة ولو بالسلب العقور ، .

أى عدل هذا الذى أسسه رسول الاسلام عليه الصلاة والسلام حكم نفسه واعلاء فعدل أمر نفسه فكان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حكم الناس كما يحكم نفسه فسار العدل بالناس وبأصحابه الذين قال عنهم : أصحابي كالأجرام بأهم اعتديتم اقتديتم ،<sup>(٢)</sup> فعم المعروف ونبت في الأرض نبتا تطف منه الناس ثماراً هي الأمن المادى والروحى ولم يسبق في الدنيا إن شأهت ذلك الذى شأهته في ظل حكم أى حاكم من الحكام أو مصلح من المصلحين وتلك هي معجزة الاسلام التي بها اعتنق ملايين البشر ذلك الدين وجعلوه لأنفسهم مظلة يستظلون بها من عذاب الظلم ووقاية تقيهم شر الاسترقاق في غياهب العنلات وحماية تحميهم من سوء أظلمة المتألمين من البشر .

مشاهير قضاء مصر المسئلة : يوم دخل الاسلام مصر صار فيها قضاء صار فيها دعاة صار فيها شمرس هدى وبذور إيمان وإصلاح زحف القضاء المحمديون إلى مصر لا طمعا في لذة القضاء والسلطة والشهرة إنما طمعا في الله وحده لقد اعتنوا بالاسلام عن كل شيء ولم يطلبوا الدنيا لأنهم لو طلبوها خسروها وحسروا الآخرة بل طلبوا الدين وإصلاح النفوس والعدل بين الناس فتم لهم

(١) القضاء في الاسلام لمعارف الكندي ص ٢٥ .

(٢) المبسوط للرخي جزء ١٦ ص ٨٢ .

ما أرادوا لأهم كانوا يخلصون فيما يعملون بذلك كان العدل هو السلطان بل كان فوق السلطان وكان أساس الملك ، كما قال المصطفى الحبيب رسول الله ﷺ وقد كان الفقهاء ينظرون إلى القضاء كواجب يصحب على الإنسان القيام به بطريقة ترضى الله والمباد أكثره أشغاله وخطورة مسئوليته وقد دلنا التاريخ على أن بعض القضاة بمصر هددوا به لقتل إذا لم يتولوا القضاء فالقاضي أبو خزيمة إبراهيم الرعيني قاضي مصر من ١٤٤ سنة هجرية هدد بقطع رقبته إن أصر على إباته وأتى فلما بالسيف لقطع رقبته فمزت عليه واستلم لطلب أمره مصر يزيد بن حاتم وكذلك القاضي الحارث بن مسكين أمره المتوكل على قضاء مصر فأبى فأكرهه أصحابه وكان القاضي لا يطلب القضاء بقلبه ولا بلسانه وكان يرفضه خوفا من الوقوع في الخطأ فينطبق عليه قول رسول الله ﷺ والقضاء ثلاثة واحد في الجنة وإثنان في النار فأما الذي في الجنة فرجل عرف الحق ف قضى به ورجل عرف الحق فجار في الحكم في النار ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار (١) ، وقوله عليه الصلاة والسلام : من ولي القضاء أو جعل قاضيا بين الناس فقد ذبح بغير مسكين ، وقد كانت وظيفة القضاء من أسمى الوظائف العامة تحاط بالهيبة وتقرن بالاجلال وكان للقاضي من التفرد وعلو المكانة ما جعل فراد الجند يوسطونه فيما بينهم وبين الخليفة إذا نشأ ما يوجب هذا التوسط كذلك لما ولي القضاء بمصر محمد بن الكندي سنة ١٧٧ هـ أرسل إليه الأمير بمصر عبد الله بن بن المسيب يأمره بحضور مجلسه فرفض .

وستذكر بعض الحوادث التي تدل على سمو القضاء وعلو منزله ونزاهته بمصر في القرن الثاني للهجرة .

ولي توبه الحضرمي قضاء مصر سنة ١١٥ هـ فدعى امرأته وهددها بالطلاق إذا هي تدخلت في أمر من أمور القضاء وروى أن خير بن تميم الحضرمي القاضي أمر بحبس جندي فأرسل وإلى مصر فأخرج الجندي من الحبس فاعتزل خير

القضاء وجلس في بيته فأرسل إليه الوالي فرفض حتى يرد المجندي إلى مكانه<sup>(١)</sup>. وروى أن إبراهيم بن إسحاق قاضى مصر من قبل أمير مصر السرى بن الحكم قضى على أحد الخصوم فأمره السرى أن يتوقف عن تنفيذ الحكم فجلس القاضى فى منزلة فذهب إليه الأمير وسأله الرجوع فقال لا أعود إلى ذلك المجلس أبداً ليس فى الحكم شفاعة وحكم أن القاضى عمران ابن عبد الرحمن قضى بحكم كاتب الوالى لسكره فأراد حده فتمعه الوالى فقال عبد الرحمن لا أفضى أو أقيم عليه الحد فلم يصل إلى ذلك فترك الحكم<sup>(٢)</sup> هكذا كان القضاء فى مصر المسلمة بكتاب الله وسنة رسوله والاجتهاد وكان هناك مساواة بين الرفيع والوضيع لم يكن قضاء على الفقراء للاغنياء من الفقراء لم يكن قضاء على الضعيف للقوى لم يكن قضاء كقضاء بنى إسرائيل كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد فهل سكرنا جميعا وحلت اللعنة عليهم وخربت دولتهم لأن الظلم<sup>(٣)</sup> خراب الدول وكتاب الله حجة على من ظلم واشترى به لذة الحياة الدنيا وحجة لمن حكم به قعدل ولم يرد علوا فى الأرض ولا فسادا بل أراد وجه الله والدار الآخرة .

وقد قال سستانلى بول : فى كتابه تاريخ مصر فى العصور الوسطى ص ٢٩ قاضى مصر فى عهد الأمويين وصدر الدولة العباسية كن على خبرة اكسبها من اشتغاله بالفقه الاسلامى وكان مشهورا لدى الجمهور بالاستقامة وسمو الخلق وكان لمركزه أهمية ولشخصه نفوذ كبير لذلك لم يكن يجرى عليه ما كان انصيره من العمال بل ظل القاضى فى كثير من الأحيان يشغل منصبه فى عهد ولاية عدة ولم يكن أسرع إلى القاضى من تقديم استقالته إذا تدخل فى أحكامه الشرعية متدخل وبلغ من محبة الناس للقضاء أن أصبح الولاء يفكرون لولا إذا حدثتهم أنفسهم بالاقدام على عزلهم حتى لا يتعرضوا لكرامية الجمهور كما لم يعد للوالى فى العصر العباسى سلطة عزل القضاء بل صار تعيينهم يصدر بالمراسيم من بغداد وكذلك تحديد رواتبهم موكلة إلى الخليفة قصة .

(١) كتاب الولاء والقضاء لابن كندى ص ٢٥٦ (٢) المرجع السابق ص ٢٢٨

(٣) راجع فلسفة الدين الصوفى للمؤلف ص ١٨٢ وما بعده .

وقد حكي أن القاضي أبا خزيمة الزعيني طلب إليه الوالي يزيد بن حاتم أن يطلق امرأة من زوجها السكفة لها مع أن ولها وهو عمها الذي كان قد زوجها منه فرفض لخالفه ذلك للشرح الإسلامي فطلقها الوالي واكتفى القاضي بالاستمسك برأيه (١) وكذلك الحال مع القاضي غوث بن سليمان قاضي مصر سنة ١٥٨ هـ إذ ساوى بين الخليفة العباسي أبي جعفر وبين امرأة شكته إليه في مجلس القضاء وظهر معظم القضاء في هذا العصر متمسكين بالمثل العليا والفضائل يحافظون على إقامة شعائر الدين والخطابة يوم الجمعة بالمساجد ويضربون للناس القدوة الحسنة في جميع شئون البلاد إذ كان أبو خزيمة إبراهيم نزيها إلى أقصى ما يتصوره الذهن فكان لا يأخذ أجراً عن اليوم الذي لم يقم فيه بعمل . كذلك عبد الله بن عزام قاضي مصر سنة ١٠٠ هـ بالغ في التمسك بالمثل العليا حتى منع نفسه من راتب الوظيفة إذ ذكر الكندي أنه لم يأخذ أصلاً أجراً عن وظيفته (٢) اقتداء بعمران عبد العزيز في زهده وتقشفه وروى الكندي في كتابه ص ٥٠٩ أن ابن طولون حاكم مصر كان يغلوا في إكرام قاضيه بكار بن كتيبة وكان يؤدي له فوق مرتبه ألف دينار في كل عام وقد جعل القاضي يعطيه جديدها إلى قديمها محتوماً كما هو حتى أحس من ابن طولون نزوعاً إلى قبض ثمن هذا الإكرام من ضمير القاضي لإخضاعه لما يريد من أمر نفع غاضبا وحلل المال كاملاً كما هو إلى ابن طولون مستبقياً لنفسه استقلالها ولضميره حياته ولقضائه حصانته وترفعه ولعدله نزاهته وتجرده ولمن يخلفونه على هذه المهنة المقدسة النموذج الحسن والمثل الطيب وانتهى ابن طولون الحاكم بماله وخلد بن كتيبة القاضي في ديوان الخالدين يذكر كما يذكر ابن الخطاب في عدله وزهده وتقشفه ليس ذلك لحب بل كل ذي ضمير حتى يرجوا الله واليوم الآخر لا يود أن يكون كابن طولون في ظلمه وخيانتته بل يرجو أن يكون كبسكار الذي عاش في محراب العدل ناسكاً يتقرب إلى ربه كيف يكون حال أمة خلقها الإسلام في سنوات معدودة وجعل من فقهاها قضاة حكموا بالنور الذي أنزله الله من سبع سموات بالهدى المبين بكتاب الله الذي

(١) كتاب الولاء وكتاب القضاء الكندي ص ٣٦٧ و ٣٦٨ .

(٢) المرجع السابق الكندي ص ٣٣٩ .

لا يأتية الباطل ولا يعتريه تبديل وجعلوا مهنة القضاء بين الناس عبادة ورفضوا أن يكون لها أجر أو أنهم دعاة إصلاح زعماء لأرواح أصحاب فلاح ظروا إلى الأمة ومشاكلها وكأنها أسرته ومشاكلهم فجدوا أنفسهم لحلها ونذروا أنفسهم لله وخير الأمة وعلى أسس عدلهم تأسس الملك وتم للإسلام النصر وبشرعته في النفوس رسوخ ذلك لأن دولة الإسلام بالظلم تزول ودولة الكفر بالعدل تدوم . كذلك منصة القضاء في هصر لم تنس الإمام محمد عبده والذي شرفها بجلوسه قاضيا يفرق بين الحق والباطل ويدعو إلى إصلاح النفوس وطهارة السلوك وقوة الإيمان ونظافة الضمير فكان خير من شرف القضاء داعيا من دعاة الدين والإصلاح في زمانه (١) .

نداء إلى قضاء الإسلام : لقد قال إمام دار الهجرة مالك بن أنس عن هذا الإسلام الذي أورثنا الله ( إن هذا الأمر لا يصلح آخره إلا بما صلح به أوله ) لم تسيطر دولة في الشرق والغرب كما سيطرت دولة الإسلام كذلك لم تنش دولة قدر ما عاشت دولة الإسلام ولم يترك التاريخ حضارة كعاضدته في العلوم والفقه والاقتصاد والقضاء وهذا أكبر كتاب الغرب برنارد شو يعترف ويقول إن محمد يجب أن يكون منقذ الإنسانية ولو أن رجلا مثله تولى قيادة العالم الحديث لتنجح في حل مشاكله بطريقة تجلب للعالم السلام والسعادة الذين هو في أشد الحاجة إليهما ويرداد الكاتب في دراسة الشريعة الإسلامية فيعترف بها ويقول إن الإسلام سيكون دين أوروبا .

هندما سكر المسلمون بحمر الدنيا وقتنهم بهرجبا وخلعهم حبها وأمرهم زيفها وعرى في عروقهم عبادة مادياتها فنبذوا كتاب الله وراء ظورهم وهجروا رسول الله منقادا لاسلامية وداسوا بأقدامهم كل مقدس وكرهوا الموت في سبيل الله وظلوا الحياة والمال حراما كان أم حلالا صاروا لقمة سائغة في فم الاستعمار والمتغنين به الذين صنعهم الاستعمار على يده حكاما ليطعن بالاسلام ودعائه

لتفريق بين الأمة الواحدة وجعلها شيئا وأحزابا ومذاهب شتى ومسح العقيدة من عقول الشباب ليحل محلها ما يناقض الدين "الذي استشهد من أجله مئات الألوف من خيرة جند الاسلام ودعاته ليت ذلك لحسب بل دخل الاستعمار ووضع القوانين للسلبين فصاروا لامة لا دين ولا أوروبيين بل أصبحوا رجراجة لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء أى بلا جنسية ولا طعم ولا صبغة (صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة) ضاعت وزالت وقد وضعت في مصر وسوريا وليبيا والعراق وتونس قوانين فرنسية الأصل وفي السودان قوانين أصلها هندي وإنجليزى وفي تركيا قانون سويسرى في تلك القوانين أباح الاستعمار ما حرم كتاب الله وألغت الدماء ذلك الحرام وصار سنة والقلة المسلمة المصلحة في صراع داخلى وغارجى وما هو الشيخ محمد عبده يقول سنة ١٩٠٥ [لارتفع صوت بالدعوة إلى أمرين عظيمين الأول تحرير الفكر من قيد التقليد وفهم الدين على طريقة سلف الامة قبل ظهور الخلاف والرجوع في كسب معارفه إلى ينابيعه الأولى أما الأمر الثانى فهو إصلاح أساليب اللغة العربية وهذا ما قاله الإمام مالك بن أنس أن هذا الأمر لا يصلح آخره إلا بما أصلح به أوله فالسير خلف الكتاب الذى قال الله فيه (فيه شفاء لما فى الصدور) أى شفاء لأمراض المجتمع الظاهرية والتي تتمثل في الانحلال والجريمة وسوء الاحلاق والأمراض الباطنية التي تتمثل في الكفر والاحاد وعاربة الايمان والسير خلف رسول الله القاضى الأول الذى وضع دستوراً للعدل عم به السلام والامن ووضع مدرسة تخرج منها قضاة هم بالليل رهبان وفي الممارك أسود وبالعقيدة علماء وفي الدنيا زهاد وبين الامة أئمة دعاة خير وصالح فكانوا كما قال الله عنهم في التثريب القرآنى (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله) وكما قال رسول الله ﷺ عن خير الناس ه أمرهم بالمعروف وأنهم عن المنكر وأتقاهم لله وأصلحهم ، فليس خير الناس في الاسلام أكثرهم علما وأفصحهم لسانا وأكثرهم مالا وأشرفهم نسباً وأعظمهم سلطاناً<sup>(١)</sup> .

---

(١) راجع المنهج العلمى المعاصر المستمد من القرآن الكريم الفقيه المستشار عبد الحميد المجندى الحائز على جاؤة الدولة التقديرية .

يا قضاة الاسلام أنتم رعاة الأمة أنتم خلفاء القاضي الاول أنتم ورثة الانبياء أنتم الأئمة على أرواح الأمة وأموالها ودمائها وأعراسها أنتم المحكم إذا حكمتم زمام أنفسكم فلم تفضيوا لها أنتم القضاة إذا قضيت على شهوات أنفسكم وأطماعها أنتم القضاة إذا كان الحق مطلبكم والعدل غايتكم وموت في سبيل الله أغلى أمامكم أنتم القضاة إذا كان نور الله يهديكم وشفاء لما في صدوركم أنتم دعاة الاسلام لمن لا يعرف الاسلام في محراب عدلكم أنتم رجل الفضيلة بنزاهتكم أنتم عنوان دينكم بطهارتكم أنتم أمل الأمة بإخلاصكم أنتم ترحمان الحق بالجرد في أحكامكم أنتم صوت الضمير الحى فى إيمانكم أنتم خلفاء الله بصلاحكم أنتم الانسان فى أحسن تقويم بسمو عقلكم أنتم جيش العدل دحر به من حاربكم أنتم علم العصر وصورة الأمة وعنوان الناس وأمل المظلوم وأمان الخائف وأعداء الظالم أنتم الرعاة إذا صلح الراعى صلحت الرعية وإذا فسد فسدت كذلك لأنه فى الأمة كالقلب فى الجسد إذا فسد القلب فسد الجسد كله والويل كل الويل لأمة تغيب عنها شمس الاسلام<sup>(١)</sup> لن تفسدها إلا ظلمات بعضها فوق بعض فى بحر لظى داخر بالمتن والأضاليل حيث يكون مجتمعها جسداً ميتاً بلا روح وتتحول الانسانية إلى محمية ووحشية يحكمها الحديد والنار وتقلب معايير الاخلاق والنم وتضطرب القواين وتنهط الفنون والآداب والمعارف ويرسف اللسان فى ظل عبودية اللسان ويظهر كيان المجتمع مشاقصاً وكأنه ثوب مرقع .

## سلطة الحاكم فى الإسلام

جامد الشريعة الاسلامية لم تطلق سلطة الحاكم بل قيدتها وجعلتها قائمة فى حدود معينة ليس له أن يتجاوزها ومسئولا عن عدوانه وأخطائه وللأمة حق عزله .

أولاً فيما يتعلق بسلطة الحاكم كانت سلطة الحاكم مطلقة قبل الاسلام لا حد لها

(١) راجع فلسفة الدين للصوفى المؤلف منه .

ولا قيد عليها وكانت علاقة الحاكم بالمحكومين قائمة على القوة وإذا كان السلطان قويا زاد نفوذه وإن ضعف - ضعفت سلطاته وإن نافسه آخر وقهره استطاع القاهر أن يتحكم في رقاب الرعية والتي تعتبر خدما وعبيدا لصاحب السلطان سواء ورث سلطانه أم اكتسبه ليت ذلك لحسب بل ثروة الأمة وعرق عائلها ملك الحاكم الذي يعتبر نفسه مالكا لقطيع من الأغنام .

وإذا جاءت الشريعة الإسلامية فنهت تلك الأوضاع البالية التي عاش فيها المحكوم كشاة في قطيع وخطفت أوضاعا تتفق مع الكرامة الإنسانية فجعلت أساس العلاقة بين الحاكم والمحكوم تحقيق مصلحة الجماعة لا قوة الحاكم وضعف المحكومين وتركت للجماعة حق اختيار الحاكم الذي يرضى مصلحتها ويحفظها وجعلت لسلطة الحاكم حدودا ليس له أن يتعداها وإن خرج على تلك الحدود اتصف عمله بالبطلان .

وقد بينت الشريعة مهمة الحاكم وحددت حقوقه وواجباته فمهمة الحاكم أن يخلف رسول الله ﷺ في حراسة الدين وتوفير الأمن والنظام وإقامة الحدود وتنفيذ الأحكام وحفظ الثغور والجهاد والإشراف على الأموال العامة في جبايتها وإنفاقها والإشراف على الموظفين الذين يتولون كل هذه المهام (١) .

والأمانة أو الخلافة عقد لا ينتقد إلا بالرضى والاختيار وبموجب هذا العقد يلزم الامام أى الحاكم أن يشرف على شئون الأمة في الداخل والخارج بما يحقق مصلحتها بشرط أن يكون ذلك في حدود ما أنزل الله على رسوله وفي مقابل التزام الحاكم بذلك لا التزام تلزم له الأمة على لسان نوابها أن تسمح له وتطيع .

وسلطة الحاكم ليست مطلقة وإليس له أن يفعل ما يشاء ويدع ما يشاء وإنما هو فرد من أفراد الأمة اختير لقيادتها ويقيد بالأحكام التي يخرج علىصوص الشريعة

طبقاً لقوله تعالى ( وإن أحكم بينهم بما أنزل الله ) - ( ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون ) وإذا كان الامام أى الحاكم يتقيد بما أمرت به الشريعة وما نهت فلا يباحثه الشريعة لأى فرد يباح الحاكم وما حرّمته يحرم عليه

ثانياً فيما يتعلق بمسئولية الحاكم عن عدوانه وأخطائه - لقد جعلت الشريعة الحاكم مسئولاً عن عمله إذا تجاوز بذلك الحدود التى حدها الشرع له سواء وقع العمل عمداً أم نتيجة لإهمال وتلك المسئولية هى أعلى درجات المسدّل والمساواة إذ لا فرق بين حاكم ومحكوم إذا وقع الفعل على غير ما أمرت به قواعد الشريعة الاسلامية إذ لا امتيازات ولا محسوبية ولا حصانة ولا تفضيل الشكل سواء أمام شريعة الله التى جعلت المصل للنقوى كما جاء فى التشريع ( إن أكرمكم عند الله أتقاكم ) وكما قال رسول الله عليه الصلاة والسلام : الناس سواسية كأسنان المشط الواحد لا فضل لمرء على آخر إلا بالتقوى .

ثالثاً : حق الأمة فى عزل الحاكم لقد جعل الاسلام بين الحاكم والأمة عقداً على هديه يقوم الحاكم بواجبه وتلتزم الأمة بواجبها فى حدود نصوص الشريعة فالحاكم الذى لا يتعدى حدوده المرسومة فى الشريعة له السمع والطاعة أما الحاكم الذى يخرج على حدود التشريع ولا يقوم بالزاماته فليس له أن ينتظر من الأمة السمع والطاعة وعليه أن يقتضى عن مركزه ان هو أقدر على الحكم فى حدود ما أنزل الله وإن لم يقتض نكاح الشعب مكرها واختار غيره . والله يأمر بطاعة أولى الأمر فيقول ( يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فإن تنازعتم فى شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً ) والرسول عليه صلاة والسلام يقول : لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق ، إنما الطاعة فى المعروف ، ويقول فى الولاية : من أمركم منهم بمعصية فلا سمع له ولا طاعة .

وقد قال خليفة رسول الله ﷺ أبو بكر عليه الرضوان [أيها الناس قد وليت عليكم ولست بخيركم إن أحسنت فأعينوني وإن أسأت فقوموا]

EXANDRINA

مَا أَعْطَاهُ وَرَسُولُهُ فَإِنْ عَصَيْتَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَلَا طَاعَةَ لِي عَلَيْكُمْ<sup>(١)</sup> وعندما ولى عمر بن الخطاب كان حريصا على إظهار تلك المعاني فقال (لوددت أنى وأيسكم فى سفينة فى لجة البحر تذهب بنا شرقا وغربا فلن يبحر الناس أن يولوا رجلا منهم فإن استقام إتبعوه وإن ضل فقلوا ) فقال طلحة وما عليك لو قلنا إن نخرج عزله ( قال لا ، القتل أنسكل لمن بعده ،<sup>(٢)</sup> .

وقد أعطى أبو بكر القود من نفسه وأقاد الرعية من الولاة وقال عمر بن الخطاب مثل ذلك وتشدد فأعطى القود من نفسه أكثر من مرة ولما قيل له فى ذلك قال رأيت رسول الله ﷺ يعطى القود من نفسه وأبى بكر يعطى القود من نفسه وأنا أعطى القود من نفسى<sup>(٣)</sup> وقد أخذ عمر الولاية بما أخذ به نفسه فأظلم وال إلا أقاد من الولى للظلم .

هكذا سبقت الشريعة الإسلامية سائر القوانين فى تقييد سلطة الحاكم وتعيين الأساس الذى تقوم عليه العلاقة بين الحاكم والمحكومين . وقد جاء القانون الانجليزى أول قانون وضعى اعترف بسلطان الأمة على الحاكم وكان ذلك فى القرن السابع عشر أى بعد أن جاءت شريعة الاسلام بأحد عشر قرنا .

## مميزات التشريع الإسلامى

لقد تميز التشريع الإسلامى أولا بمزجه بين الدين والدنيا إذ شرع الدنيا والآخرة وذلك هو السبب الوحيد الذى حمل المسلمين على طاعته سرا وعلنا إذ الانسان يثاب على الطاعة ويخاف من ارتكاب الجريمة مخافة العقاب الدنيوى والاخرى ذلك أن الله مطلع على كل ما يفعله الانسان صغيرا وكبيرا فى السر

(١) راجع تاريخ ابن الأثير ج ٢ : ص ١٦٠ .

(٢) للرجع السابق ج ٣ : ص ٣٠ وسيرة عمر بن الخطاب لابن الجوزى ص ١١٣ .

(٣) الأم ٦٣ ص ٤٤ والخراج لابن يوسف ص ٦٥ .

الامن اذ هو الرقيب الحسيب وأقرب للإنسان من جبل الوريد ويعلم خائفة  
الاعين وما تخفى الصدور كل ذلك يدعو إلى قلة الجرائم وصيانة الامن وحفظ  
النظام للجماعة أما القانون الوضعي فليس له في نفوس من يطبق عليهم ما يحلهم على  
طاغته اذ لا يطيعونه إلا بقدر ما يخشون من الوقوع تحت طائفة اذ من استطاع  
أن يرتكب جريمة وهو آمن من سطوة القانون فل يتردد وارتكابها إذا انضبط  
في داخله وازع الدين والأخلاق لذلك تزداد الجريمة في البلاد التي يسودها  
التانون الوضعي وبكثر المجرمون في الطبقات المثقفة تبعاً لزيادة الفساد الخلقي  
والقدرة على التهرب من سلطان القانون .

ثانياً : أحكام التشريع الاسلامي لا تتجزء ولا تقبل الانفصال : ذلك أن  
لصوص التشريع تمام من العمل ببعضها وإهمان البعض الآخر كما تمتنع من الإيمان  
ببعضها والكفر ببعض وتوجب العمل بكل أحكامها والإيمان بإيمانها تماماً بكل  
ما جاء به وذلك يتجلى في قوله تعالى ( أتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون  
ببعض فاجزاء من يفعل ذلك منكم الاخرى في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون  
إلى أشد العذاب ) كذلك قال تعالى ( إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب  
ويشترون به ثمناً قليلاً أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا النار ولا يكلمهم الله  
يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم ) .

ثالثاً : شريعة الهية عالمية كاملة أنزلها الله على رسوله محمد ﷺ ليبلغها  
للناس من عرب وعجم على اختلاف مشاربهم وعاداتهم وتقاليدهم فهي شريعة  
كل أسرة وكل جماعة وكل دولة بل هي الشريعة العالمية وذلك في قوله تعالى  
( قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً ) - وهو الذي أرسل رسوله بالهدى  
ودين الحق ليظهره على الدين كله .

كذلك نزلت الشريعة كاملة لا نقص فيها عملاً بقوله تعالى واليوم أكملت لكم  
دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً ، فالشريعة جاءت كاملة  
لا نقص فيها شاملة أمور الأفراد والجماعات والدول فيها حل لجميع الأحوال الشخصية

ونظيم لشئون السياسة والاقتصاد والحكم والادارة وعلاقة الدوا  
بعضها ببعض في زمن السلم والحرب وأن الشريعة لم تأت لوقت معين أو عصر  
معين وإنما هي شريعة لكل وقت ولكل مكان وشريعة الزمن كله حتى يرث الله  
الارض ومن عليها لذلك فهي شريعة أبدية لا تقبل التغيير ولا التمديد إذ أنها  
من عند الله يتمثل فيها بجملاء صفات المصانع ليست كالقانون الوضعي الذي يظهر  
فيه نقص البشر وعجزهم وضعفهم وقلة حيلهم إذ من المستحيل أن يكون قانون  
البشر كاملاً وصانعه لا يمكن أن يوصف بالكمال ولا يستطيع الاحاطة بما سيكون  
إن استطاع الاحاطة بما كان .

رابعاً : تشريع الاسلام لصورة مرنة وعامة : تنفع لحاجات الجماعة مهما  
طالت الأزمان وتعددت الحاجات ، وتنوعت وهي من السمو والكمال إلى  
درجة أنها لا تماثل القانون ولا تساويه ولا يصح أن تقاس به لأن القاعدة أن  
القياس يقتضى مساواة المقيس بالمقيس عليه فإذا اهدمت المساواة فلا قياس  
أو كان القياس اطلاً ومن يقيسون القانون بالشريعة كمن يقيس الناس برب  
الناس فإن التشريع الاسلامي هو الذي خلق الجماعة بعكس القانون الوضعي هو  
الذي تخلفه الجماعة كي ينظم المصالح العامة للأفراد ومن ثم كان القانون متأخراً  
عن الجماعة فالتشريع الاسلامي من خلق الله سبحانه وتعالى جاء ليخلق الفرد  
الصالح والامة الطيبة والدولة المثالية والعالم المثالي لذلك جاءت نصوص التشريع  
ارفع من مستوى العالم كله وقت نزوله حتى اليوم وجاء فيه من المبادئ  
والظريات ما لم يتبها العالم غير الاسلامي لمعرفة والوصول إليه إلا بعد قرون  
طويلة وإذ يقرر التشريع الاسلامي المساواة فيقول الله تعالى ( يا أيها الناس إنا  
خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند  
الله أتقاكم ) كذلك التشريع يقرر المساواة بين المرأة والرجل في الحقوق  
والواجبات كقاعدة عامة ولم تسمح القوانين الوضعية بالمساواة بينهما إلا في  
القرن التاسع عشر وفي مجال الحرية الفكرية والعقيدة والسياسية كان التشريع  
الاسلامي فضلاً وسموً لم يصل إليهما تشريع وضعي لتنظيم المجتمع الانساني .

خامساً : التشريع الاسلامي حرم على حاية الاخلاق : حرم الزنا وتخت  
الرجال والنساء وحارب الفتن ما ظهر منها وما بطن وحرم الخمر والربا ودعى إلى  
حق الفضيلة والسمو بالفرد المسلم فصنع من رعاه الإبل سادة العالم ومن جبال  
البادية مطمئين وهذه للإنسانية . وقد أدت الشريعة وظيفتها بصدق  
بها المسلمون الأوائل وعملوا بها وهم قلة مستضعفة يخافون أن يخطفهم الناس  
فإذا هم في عشرين عاما سادة العالم لا كلفة إلا كدوم وصنعوا المعجزات بفضل  
ذلك التشريع العظيم الذي أدبهم وصنعهم كما أراد الله نفوسا صافية وعقولا حرة  
خالصة من يد الشهوات والحباث وصاروا خير أمة أخرجت للناس يأمرون  
بالمعروف وينهون عن المنكر وأن ما وصل إليه المسلمون اليوم من تأخر  
وإنحلال وإنحطاط إنما كان نتيجة ترك ذلك التشريع وإهماله فعادوا يتقهقرون  
إلى الظلمات التي كانوا فيها يعمهون حيث الاختلاف والفرقة والتنازع فذهب  
ديهم وضاعت هيبتهم وانحطت كرامتهم وصاروا فريسة لكل طامع يتسارع  
لنهمهم كل ناهب كما يتسارع الأكله إلى الطعام . ولو أراد المسلمون لأنفسهم  
الخير أعادوا إلى الله تائبين مترفين بذنوبهم وتفصيرهم وجرمهم في حق الله  
ليتمسكوا بشريعتهم الفراء فيعود لهم مجرم العابر ويتحقق قول الله لهم ( إن عدتم  
عدنا ) - ( ولنعمن الله من ينصره ) .

وإن التاريخ لخير شاهد على أن الشريعة الاسلامية هي التي خلقت المسلمين  
من العدم وجعلتهم فوق الأمم ودفعتهم إلى الامام وأن حياة المسلمين وتقدمهم  
ورقيهم يتوقف على تطبيق الشريعة الاسلامية إذ المسلمون من صنع الشريعة كيانهم  
من وجودها ووسطاطتهم تابع لسلطانها . وإذا نظرنا إلى ما يرضه البشر من قوانين  
وجدنا كم أبيع الرأ في المعاملات بين الناس حتى أصبحت علاقة الأخ بأخيه  
فروما المادة والربح ونسى الفضل والعفو وكم أبيع الخمر صناعة وبيعا وشراء  
وشربا وكم أبيع الزنا واندرج تحت تعاريف مغارة وكم أعطيت للأفراد  
حريات دون ضابط حتى صاروا يميرون للشهوات كالسوائم فانحطت الاخلاق  
ومجرت الفصائل وتدورت اقمم ورخصت وكثرت الرذيلة وانبعث وبدت صورة

المتجمع الانساني مشوهمه ليس له من الانسانية إلا الاسم دون المعنى والجوهر .  
ولن يغير الله ما بنا حتى نغير ما بأنفسنا وقلوبنا ونؤمن بالكتاب كله وذلك وعد  
الله إذ يقول : لا يغير الله ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم .

## مصادر التشريع الاسلامي

أولاً - القرآن : وهو كتاب الله المنزل على رسوله سيدنا ﷺ ولا خلاف  
بين المسلمين في أن القرآن من عند الله وأنه حجة على كل مسلم ومسلمه وأحكامه  
واجبة الاتباع أيًا كان (١) نوعها ويقام لإسلام المسلم مدى اتباعه لأحكام القرآن  
والتي شملت العقائد والعبادات وتنظيم الدولة والجماعة وعلاقات الأفراد وقصد  
من أحكام القرآن إسماعد الناس في الدنيا والآخرة فكل فعل ديني له أثره  
الآخروي وذلك يتمثل في قوله تعالى ( ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم  
خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً ) إذ وضع الإسلام عقوبة  
القصاص في الدنيا والعذاب الآليم في الآخرة للقاتل وكذلك وضع عقوبة لراعى  
المحصنات فقال : ( ان الذين يرمون المحصنات المأفلات المؤمنات لعنوا في الدنيا  
والآخرة ولهم عذاب عظيم يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا  
يعملون ) كذلك آكل الربا والسارق والمرتد وقاطع الطريق لهم عقوبة دينوية  
وأخرى أخروية إذ الانسان يحزى بما يفعل إن خيراً فلنفسه وإن شراً فعلمها  
وجزاء الدنيا لا يمنع من جزاء الآخرة إلا إذا تاب الانسان وتدم على مخالفة  
أوامر الله .

ان القرآن الكريم أقوى معجزة في العالم لأنه منبع الدساتير الفياض بالعدل  
والاصلاح نصوحه فيها حلاوة وعليها طلاوة مخاطب البشرية في كل زمان ومكان  
يخاطب العقل والروح والقلب لا يقبل التحريف ولا التفسير ولا التبديل وقال تعالى  
عنه ( لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد )  
( وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة ) وقال ﷺ : ستكون قن كقطع

(١) راجع فلسفة التنبيه العموي ص ٩٧ للمؤلف

من الليل المظلم قيل يا رسول الله وما المخرج منها قال ( كتاب الله تبارك وتعالى فيه لبأ من قبلكم وخبر من بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل ليس المنزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله هو حبل الله المتين ونوره المبين والذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم ) .

ولقد قال الوزير البريطاني جلادستون ( إن قدم الامبراطورية الانجليزية ان ترسخ في بلاد الاسلام ما دام القرآن موجودا ) فأصبح هم الاستعمار هو أن يحطم القرآن ويلغيه ويجعله شيئا رخيصا مهجورا ويجعل كل داعية قرآني مكروها محقورا بل ذليلا متبوذا وكيف للاستعمار أن يحقق هذا الذي يريده أولا كي يضع رأس العالم الاسلامي تحت قدميه فيأكل خيراتهم ويجعل منه عبدا تابعا ذليلا ؟ أهل يدا بنفسه حربا علنية عابجة الدين الاسلامي بحرق القرآن وأهله ؟ لقد فكر في ذلك ونفذه فعلا ولكن خذله الله إذ اتحدت القلوب بالقرآن وخلف القرآن طالب الموت في سبيله معتصمة به فتم النصر للإسلام ودحر الله عدوه وفشل الاستعمار في تلك الحرب العلنية أخيرا ففكر الاستعمار في شراء ضمائر الحكام الذين فتح لهم أبواب حضارته وثقافته فأسرم بما دياتهم فصاروا له عبيدا وصار يحكم أمة الاسلام مسلون هم يدا الاستعمار ورجله وعقله لي أسراه ففصلوا بين العلم والدين بين السياسة والأخلاق بين الدين والدولة وأبعدوا القرآن عن كل شيء وأباحوا كل مرذول وتبموا الاستعمار في كل صغيرة وكبيرة أي ورد لهم كل شيء وبخل عليهم بكل عظم أي أعطاهم السبب وأخذ منهم الحسنات . هكذا تم للاستعمار ما أراد عندما قضى على القرآن وجعله نوصا ميتة باطلة المفعول لا وجود لها على مسرح الحياة اليومية الافراد والأمة وخصه ليتلى على مقابر الأموات وليكون أحبه وتمايم وسببا من أسباب البركة وطرد النصوص ليت الغذاء الاستعماري وقف عنده هذا الحد بل أعدم كل داعية قرآني يريد القرآن كما أراد الله لا كما أراد أعداؤه ثم نشر مبادئه لتشكيك الشباب ليسكتروا بالقرآن ويجعلوه أمرا مغنيا ليضمن القضاء على فرض الجهاد القرآني المقدس وهو من أشرف العبادات الاسلامية وأعظمها .

ماذا قال الله في القرآن :

كي نعلم مكانه القرآن كمصدر من مصادر التبريع علينا أن نقرأ قول الله في القرآن لرسوله للامة المسلمة ( وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومبشرا عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكن ليبلوكم فيما أناكم )

وقوله تعالى ( يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فإبانت رسالتك والله يسمعك من الناس إن الله لا يهدي القوم الكافرين ) ( قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم .

وقوله تعالى : فلا تخشوا الناس وأخشون ولا تشتروا آياتي ثمنا قليلا ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون .

ونال تعالى ( فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول ) .

( وإن أحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم وإحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله عليك ) .

( وكذلك أنزلناه حكما عربيا ولئن إقمت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم مالك من الله من ولي ولا واق )

( أمحكم الجاهلية يبغون ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون )  
( ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكوا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ) .

( وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ) .

( ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ) - ( ومن لم يحكم بما أنزل

الله فأولئك هم الظالمون ) - ( ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون )  
 ولقد عبر الله عن الكفر بلفظ الظلم فقال تعالى ( إن الشرك لظلم عظيم ) -  
 ( والكافرون هم الظالمون ) - « وما يجمع آياتنا إلا الظالمون » ، كذلك عبر القرآن  
 عن الكفر والظلم والنسق من ذلك قوله تعالى ( ولقد أنزلنا إليك آيات بينات  
 وما يكفر بها إلا الفاسقون » - « إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون »  
 « ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون » .

سلطان القرآن : لولا أن سلطان القرآن أعلى من أى سلطان على نفوس  
 المسلمين لما سعى الاستعمار لازل المسلمين عن القرن وإبعادهم عن تماليمه  
 حتى لا يكون له سلطان عليهم فيتشتت المسلمون في الأرض فرقا وأحزابا  
 وأجناسا وقوميات ذلك أن القرآن هو حبل الله المتين الذي يمتص به المسلمون  
 ويخلق منهم جسدا واحدا وقلبا واحدا ودولة واحدة فالقرآن يسرى في روح  
 كل مسلم كما يسرى الدم في العروق القرآن يسيطر على كل مسلم في حركاته وتفكيره  
 وقوله وفعله وسره وجهه يسيطر عليه في مأكله وملبسه ومعاملاته وفرجه  
 وحزنه وفي بيته وأهله وسلمه وحربه حاكما ومحكوما غنيا وفقيرا المسلم يقدم  
 على الموت مقتبلا طالما أن ذلك بدعوة القرآن المجيد الذي قال فيه المشرع عز  
 وجل ( ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون )  
 لذلك سابق كل مسلم أخاه في الجهاد طلبا للاستشهاد أى سلطان لاى قانون على  
 وجه الأرض كالقرآن أى سلطان لاى حاكم في نفوس المحكومين كالقرآن .  
 الحقيقة أن كل السلطات المؤقتة لا قيام سلطاتها إلا على الأجساد دين الأرواح  
 بالقهر والخوف والبطش أو الطمع في المنافع المادية المؤقتة أو الشهوات الزائلة  
 أو اللذائذ البائسة ، أما سلطان القرآن فقد هيمن على روح المسلم وقلبه وفكره  
 فباع جسده وماله لله طلبا للحياة الأبدية بذلك السلطان الروحي والمادى للقرآن  
 في نفوس المسلمين ظهرت أكبر دولة في العالم فقضت على أكبر امبراطوريات  
 التاريخ وأهرقها حضارة ومجدا في ظرف عشرين عاما فكادت معجزة السماء بالقرآن

التي جاء نورا من عند المليك ومعجزة القران في الارض الذي خلق فيها أكبر دولة وأعظم حضارة وأبجل نظام وأسمى أمة .

## ثانياً : السنة

السنة هي ما أثر عن الرسول ﷺ من قول أو فعل أو تقرير فالسنة التقويمية هي ما قاله الرسول في مختلف المناسبات مثل قوله لا يحل قتل امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث كفر بعد إيمان أو زنا بعد إحسان أو قتل نفس بدون نفس وكقوله في عقوبه الزاني الذي لم يحصه البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والسنة الفعلية هي أفعله ﷺ مثل قضائه بالعقوبة في الزنا بعد الإقرار وقطعه اليد اليمنى في السرقة والسنة التقريرية هي ما صدر عن بعض أصحاب الرسول من أقوال أو أفعال أقرها الرسول ﷺ بسكوته وعدم إنكاره أو بموافقه وإظهار استحسانه فيعتبر عمل الصحابي أو قوله بعد أن أقره الرسول كأنه صادر من الرسول .

مكاه السنة من القرآن : السنة من الناحية التشريعية إما سنة تقرر وتؤكد حكماً جاء به القرآن فيكون الحكم مرجعه القران والسنة معاً كجريمة القتل بغير حق والسرقة وإما أن تكون سنة مفصلة مفسرة حكماً جاء به القرآن بجملاً أو مقيدة ما جاء به القران مطلقاً أو مخصصة ما جاء فيه عاماً فيكون هذا التفهيم أو التقييد أو التخصيص الذي جاءت به السنة يابا للمقصود من الحكم الذي جاء به القرآن لأن الله جعل لرسوله حق البيان لنصوص القران بقوله تعالى ( وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ) فالسنة هي التي فصلت كيفية إقامة الصلاة والحج وإيتاء الزكاة - والسنة قيدت وخصصت كثيراً من أحكام القران فنصوص القران أحلت البيع وحرمت الربا والمينة والسنة قيدت هذا الإطلاق وخصصت التحريم وبينت ما يحل من أنواع الميتة والدم ونصوص القران جعلت الميراث للأولاد والسنة منعت ميراث القاتل والقران يعاقب السارق بالقطع والسنة منعت القطع إلا في ربع دينار فأكثر والسنة تكون

مثبتة حكما سكنت منه القرآن فيكون الحكم أساسه السنة وليس له دلائل في القرآن كقول الرسول ( لا تنكح المرأة على عمتها ولا خالتها ) وكقوله في تحريم الذهب والفضة ( هذان حرامان على رجال أمتي حلالان للنسأتهما ) وكقوله ( يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب ) .

وقد اعتبرت أحكام السنة واجبه الاتباع وذلك بقوله ( يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فإن تنازعت في شيء فردوه إلى الله والرسول ) ( وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف اذاعوا به ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ) ( ومن يطع الرسول فقد أطاع الله ) ( وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله ) ( قل أطيعوا الله والرسول ) ( قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ) ( وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ) ( وما أناكم الرسول بخذره وما نهاكم عنه فانتهوا ) ( فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ) .

فالسنة هي تشريع واجب الاتباع بنص القرآن وقد أجمع الصحابة في حياة الرسول وبعد وفاته على وجوب اتباع سنته فكانوا في حياته يمشون أحكامه يلبون ما أحل ويحرمون ما حرم وبعد وفاته كانوا إذا لم يجدوا حكما في القرآن لقضيه جدت عليهم سألوا عن سنة الرسول فيها .

فهناك أفعال تصدر عن الرسول لا يشاركه فيها أحد أما الأفعال التي صدرت عنه صلى الله عليه وسلم بقصد البيان والتعليم والارشاد فهي تشريع مازم ومثل ذلك قوله ( صلوا كما رأيتموني أصلي ) ( خذوا عني مناسككم ) ومثل ذلك ما روى عنه من أن أم سلمة سأله عن قبله الصائم فقال لها ( لم لم تقولي لم أني أقبل وأنا صائم ) ولما سأله عن بل الشعر في الاغتسال قال ( أما أنا فيسكنيني أن أحثوا على رأسي ثلاث حثيات من ماء وبعد اختلف الصحابة في الغسل من غير ازال فانخذ عمر إلى عائشة رضي الله عنها وسألها عن ذلك فقالت فعلته أنا ورسول الله اغتسلنا فاخذ همر الناس بذلك .

**ثالثاً : الاجماع :** - (١) وهو اتفاق جميع المجتهدين في الأمة الإسلامية على حكم شرعي وأساس الاجماع في القرآن الكريم قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم ) ويقصد بأولي الأمر الحكام والعلماء فكل منهم ولي أمر في عمله كذلك قال تعالى ( ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعله الذين يستنبطونه منهم ) والمقصود هنا بأولي الأمر العلماء وفي السنة اعتبر رأي الجماعة ثواباً خالصاً والرأي المجتبع عليه حسناً عند الله إذ قال الرسول ﷺ ( لا يجتمع أمي على خطأ ) ( لم يكن الله ليجمع أمي على ضلاله ) ( ما رأه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن ) ويقول الإمام أحمد خلاف واحد لا يقص الاجماع .

**رابعاً : القياس :** - وهو الحاق ما لا نص فيه بما فيه نص في الحكم الشرعي المنصوص عليه لا شترًا كما ناله هذا الحكم والقياس أربعة أحكام المقيس عليه هو الأصل الذي ورد النص ببيان حكمه والمقيس وهو الأمر الذي لم يرد نص بحكمه ويراد معرفة حكمه ويسمى بالفرع والحكم الشرعي وهو الذي ورد به النص في الأصل ويراد الحكم به على الفرع والمالة وهي الوصف الذي شرع الحكم في الأصل لاجله وتحقق في فرع (٢) وأنصار القياس حجتهم في أن النبي صلى الله عليه وسلم أقر القياس حين سأل معاذًا بما تقضي؟ قال أقضي بكتاب الله فإن لم أجده فبسنة رسول الله فإن لم أجده اجتهد رأي فأمره الرسول على قوله كذلك عند تشاور الصحابة في حد شارب الخمر قال الإمام علي أنه إذا شرب سكر وإذا سكر هذى وإذا هذى افترى فحدوه حد المفتري فقامس حد الغارب على حد المفتري ولم يشكر أحد من الصحابة ذلك إلا أن من قال بعدم جواز القياس يرى أنه ليس مصدرًا تشريعيًا بل هو مصدر تفسيري يساعد على تعيين الأفعال التي تدخل تحت النص فإذا حرم البص صووة حينة لئلا تم الحن القياس بها كل العور

---

(١) المنهج العلمي للعاصر مستمد من القرآن الكريم المستشار الفقيه عبد الحليم الجندى ص ١٤١  
 (٢) المرجع السابق ص ١٤٢ أصول الفقه عبد الوهاب خلاف ص ٤٢

المماثلة التي تتوافر فيها علة التحريم كالحاق الواط بالونا والمسكر بالخمر كما قالوا أن تقرير حد القاذف كان نتيجة الاجماع لا القياس<sup>(١)</sup> وقبل أن الاجتهاد واسع المجال فيما لا نص فيه وذلك في المسائل المدنية والشخصية أما في تقرير الجرائم والعقوبات فلا بد فيها من نص لأن الاجتهاد فيها غير ممكن ذلك أن القاضي الجاني ليس له أن يخالف النص الصريح مهما كانت الظروف ويراعى مبدأين شرعيين أولهما قول الرسول صلى الله عليه وسلم ( أدرؤوا الحدود بالشبهات وثانيهما ) أن الامام إن يخطيء في العفو خير من أن يخطيء في العقوبة ( أما الظاهر يرون فلا يرون أن الحد يحل درؤه بالشبه<sup>(٢)</sup> .

خامساً : المصلحة : - قال ابن قيم الجوزية كل مسألة خرجت من العدل إلى الجور وعن الرحمة إلى ضدها وعن المصلحة إلى المفسدة وعن الحكمة إلى العبث فليست من الشريعة وإن أدخلت فيها بالتأويل فالشريعة عند الله بين عباده ورحمته بين خلقه وظله في أرضه<sup>(٣)</sup> كما أن الله سبحانه وتعالى لم يرسل رسلاً وأنبياءه إلا لمصلحة العباد في الدنيا والآخرة فالأديان جميعها مأمى إلا وسيلة لغاية كما قال تعالى في كتابه الكريم ( وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين )

#### شروط المصلحة عند الأصوليين :

لقد حل الإمام مالك رضي الله عنه لواء الأخذ بالمصلحة المرسلة وقد وضع لها عدة شروط أولاً أن تكون المصلحة ملائمة لمقاصد الشارع فلا تنافي ولا تعارض دليلاً تعديلياً ثانياً : أن تكون المصلحة «مقوله أى بمقتضاها أهل العقل والرأى ثالثاً : أن يكون في الأخذ بها رفع حرج لازم إذ يقول الله تعالى ( وما جعل عليكم في الدين من حرج ) رابعاً : أن تكون المصلحة من المصالح العامة لا الخاصة أى تحقق المصلحة لا كبر عدد من الناس أو تدفع ضرراً

(١) الأحكام في أصول الأحكام ج ٤ ص ٨٢

(٢) شرح فتح القدير ج ٤ ص ١٢٩

(٣) أعلام الموقعين لابن قيم الجوزية ج ٢ ص ١٤

عنهم (١) وقد استدل أنصار المصلحة بالقرآن الكريم إذ قال تعالى ( ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فلله وللرسول ولذئ القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم ) ويقول القرطبي ولما كان الفقراء هم غالبية الناس والأغنياء هم الأقلية في كل زمان ومكان فالمصلحة العامة هي مصلحة غالبية الناس ففضت بهذا التوزيع المنصوص عليه في هذه الآية حتى لا يقتصر تداول المال بين الأغنياء دون الفقراء أما الاستدلال في السنة فقد قال صلى الله عليه وسلم الناس شركاء في ثلاثة المال والكلا والنار ( وقال الماوردي لقد حمى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وصعد جبلا بالقيص وقال هذا حمى وأشار بيده إلى القاع قدر ميل في ستة أميال حمى لحيل المسلمين من الأنصار والمهاجرين كما أن الرسول نهى عن قطع الأيدي في الفزأ أما الاستدلال بما فعل عمر ابن الخطاب فقد رفض رضى الله عنه تقسيم الأراضى المفتوحة على الفاتحين وقال قوله المشهورة التى تعتبر أساسا لنظام الضمان الاجتهادى فى الإسلام قد أشرك الله الذين يأتون بعدكم فى هذا الفى (٢) كما اقتضت المصلحة عند عمر نزع ملكية أرض الحما من أصحابها دون تعويض وتخصيصها للفقراء المسلمين دون الأغنياء كما استرد أرضا أقطعها رسول الله بلالا كانت طويلة عريضة وترك لبلال ما قدر عليه عمارته من تلك الأرض واسترد ما عجز عن عمارته فقسمه بين المسلمين كما أسقط حد قطع يد السارق فى عام الجماعة كما استشهد ابن قيم الجوزية فى كتابه أعلام الموقعين ص ١٤ إلى ص ٧٠ بأمثلة منها عندما علم الرسول بما فعل حاله بين جريرة قال اللهم إني أبرء إليك مما صنع حاله ولم يؤاخذه به لحسن بلائه ونصره للإسلام أما بالنسبة للوليد بن عقبة وأبى محجن فلم ينفذ فيما الحد فى شرب الخمر بسبب الحرب حتى لا يطعم العدو فى المسلمين وكى لا ينضم الجاني

---

(١) أصول الفقه لاستاذنا الشيخ أبو زهرة ص ٢٦٧

(٢) كتاب الخراج لأبى يوسف ص ٢٤ وكتاب الأموال لأبى عبيد ص ٥٦

إلى المدو هرباً من العقوبة أما فيما يتعلق بقسمير السلع فإن الرسول لم يسمر إلا أنه في عهد عمر أوجبت المصلحة القسمير منمأ الللاء للفاش في أسعار السلع .

سادسا : العرف : قال تعالى ( خذ العفر وأمر بالعرف ) وقال الرسول صلى الله عليه وسلم ( ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسنا ) ولما كان المجتمع الإسلامى يتطور ويتغير من وقت لآخر كذلك العرف وقد ساوى فقهاء الشريعة الإسلامية بين العادة والعرف من ناحية القوة المألومة إلا أن رجال القانون يعتبرون العادة أساس العرف وقال المرخسى كل عرف ورد النص بمخالفة فهو غير معتبر (١) وقد اعتبرت القوانين الحديثة العرف من المصادر الاحتياطية للقانون لا يلجأ إليه إلا عند عدم وجود نص قانونى فالعرف في الشريعة الإسلامية له نفس القوة المساوية للنص عند عدم وجود نص وقد نصت مجلة الأحكام العدائية في المادة ٢٤ المرفوف كالمشروط شرطا وفي المادة ٤٤ المرفوف بين التجار كالمشروط بينهم وفي المادة ٥٤ التميمين بالعرف كالتميمين بالنص :

## أسس العدالة الإسلامية

أولا : الضمير ثانيا : طرق الانبات ثالثا : دوه الحدود بالعقبات رابعا : لا عقوبة ولا جرمية بغير نص خامسا : الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر سادسا : شخصية العقوبة

أولا : الضمير : - كأساس من أسس العدالة في الإسلام هو صوت الله الحى السكاكن في الإنسان ويعرفه البعض بأنه هو كل نوعة خيرية كامنة في الإنسان بالفطرة ذلك أن الإنسان بفطرته خلق خيرا وإذا غلبت عليه شهوات الحس انقلب شريرا لا يرى الضمير وجودا ولا يسمع له صوتا ولا يحس له أثرا بل ينقلب إلى عدو طاغى والى عبد أبى بمسئق أسن من الشر غارق ومن نداء صوت الحى الداخلى مارق فيغدو في ظالمة الرغبات لا يفصل بين الأباطيل والحقائق

(١) عبد الرحمن الصابونى محاضرات في المدخل العام لعم الفقه ص ١٢٠

وفي لجنة الأطلاع يستوى الحلال مع الحرام لا فاصل بينهما ولا فارق وبلى ذلك غروب شمس الحق دوما دون أن تعرف مشارق ويصير إنسان الأرض وحشا بل أدنى المخلوق أعمته عبادة الذات ولو ساق الضحايا إلى المشائق .

لقد خاق الإسلام في المسلم ضميرا حيا لا يموت أبدا (١) إذ ربط المسلم بأفقه سبحانه وتعالى برابط دائم لانهائية له وصلة قرينة لا مسافة فيما فقال تعالى [ أقرب إليكم من حبل الوريد ] [ وهو معكم أينما كنتم ] [ أينما تولوا فثم وجه الله ] [ فإنه يعلم السر وأخفى ] [ لقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد ] [ يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم ] كذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم [ إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم ] [ نية المرء خير من عمله ] [ التقوى هاهنا ] وأشار إلى صدره بذلك أصبح أساس الأعمال وركبته هو القلب والقلب هو ما يضمرة الإنسان في نفسه من نية لا يعلمها إلا الله سبحانه وتعالى وقد تخالف نية المرء عمله كمن يتصدق ويشبع في نفسه لذة الرياء ومديح المحتاجين وثناء الضعفاء وقد تكون نية المرء عمل الخير للناس جميعا وفي دنيا الواقع لا وجود للأعمال عندئذ يثاب المرء رغم أنه حيث لا عمل لأن الرسول صلى الله عليه وسلم قال [ نية المرء خير من عمله ] فلو لا تلك الصلة القوية بين الإنسان وربّه الرقيب الحسيب الذي في حسابه لا يمل لحظة ولا ينسى لفظه وفي رقابته لا ينفل عما يفعل الإنسان إذ قال سبحانه وتعالى [ يعلم غائته الأعين وما تخفى الصدور ] [ لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الأرض من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء ] فالله محبط ما علم وكل الخلق محاسب على كل خاطرة فقال تعالى [ ومن يكسب اثما فإنما ينكسبه على نفسه ] وإذا ازدادت صلة لانسان ربه وجد الله حاضرا معه في كل دقة من دقائق قلبه وفي كل لحظة من لحظات فكره وجد

الله قائما معه راعيا له حاضر الوجود لا ينجب وجوده حيث قال سبحانه وتعالى  
 ( وأن ليس للإنسان إلا ما سعى وأن سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء ألا وفي )  
 ( وقال أعمالوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ) ليت ذلك فحسب بل  
 إنه سريع الحساب يعطى المسىء بقدر إساءته ويعطى المحسن الحسنة بمقدار أعمالها  
 وأكثر من ذلك وما من عبد عامل الله حق المعاملة إلا وجده كما قال ( أنا جليس  
 من ذكرنى وحيثما التمسنى عبدى وجدنى ) كذلك إنه سريع الحساب وأحكم  
 الحاكمين وأعدل العادلين فلا حكم أسرع من حكمه إذا ارتضى الشاكون حكمه  
 ولا عدل أعظم من عدله إذا استعرض المظلوم بعدله لا يؤجل قضاياه ولا يعرف  
 عباؤه الكل سواء فى مساواة الأمن رفقة تقواه لا هوى لديه الأمن والآه ولا  
 حبيب له إلا من ارتضاه وجعله أمه وحاكمه ومناه ولا خليل له إلا من للخير سواة  
 وهذا هو من أبصره ورآه ولديته فهمه ورعاه وفى القلب قدس اسم ربه  
 وأحياء عندئذ يسكون المسلم كما قال الله فى كتابه الكريم ( من أتى الله بقلب سليم )  
 أنه هو الضمير السليم الذى عامل الله ورآه بصفاته وأفعاله عليم خبير ببواطن  
 القلوب وسريع الحساب لمن ارتضى من عباده وشديد الحساب لمن كسبوا  
 الأثم لأنفسهم ولسوا ماذكروا به فكانوا عبرة لمن كان له قلب أو لى السمع  
 وهو شريد يرى المتأمل مهرج الظالمين الذين مشوا على الأرض مسرعا وإختيالا  
 وظنوا أنهم بلغوا الجبال طولا وأن الأرض لن تغطىهم ولن يأكلهم دود ولن  
 تسير عليهم دواب الأرض ولن يكونوا ترابا تذروه الرياح ولن يكونوا إلا  
 ذكرى سينة يتقرب إلى الله كل من كان لهم ولمن نافقهم لاهن ولظلمهم كاره  
 وعلى آتارهم باصق

وأنا نخلص مما سبق إلى أن الضمير هو عهود الأعمال وذروه سنامها إذا صلح  
 صلحت الأعمال وإذا فسدت ولم تجن من ذلك الدنيا كلها إلا أسوء النتائج  
 وأبشع العواقب وأظلم المحن التى تبيد بالافراد والجماعات وتحط الإنسانية إلى  
 أسفل سافلين من دركات الضعة والبوار حيث لا يبق من الإنسانية إلا أسماها  
 ومبناها بعد أن يضيغ جوهرها ويبعد مغزاها ويهوى أملاها ويذول مرماها فلاذا  
 ( م - ٩ - الإنسانية والداله )

تكسب الدنيا بالسان تقدم فكره بما اخترع من ماديات قد سار فوق القمر  
وقد من داخله الضمير ذلك الصوت الإلهي الخير الذي يسمعه البسطاء فيرون  
نور الحق فيقيمونه وظلة الباطل فيجتنبونه يجدون الخير ايقنعلونه والشر فيحرمونه  
دينهم الايثار ولا تعرف الآثرة لأنفسهم سيلا ويقول البروفسور سوروكين  
« إنا نحيا أفطع الأزمان التي عرفها التاريخ إذ لسا نواجه الجوع والحرب  
والثورات فحسب لكننا نواجه حشدا هائلا من النكبات المروعة يزحف على  
عالما برمه فالقيم موزعه والمقاييس عطمة وكأن الانسانية نفسها أصبحت  
مشوكة الصورة » ويقول دكتور بلى جراحام « إن الأزمة تشغل كل مكان  
في العالم وتحيط بثقافتنا وبعجمنتنا من كل جانب فهي تنجلي في الفنون الجميلة  
والعلوم والفلسفة والدين والأخلاق والقانون اتنا مازلنا فريسة الشعور بالفراغ  
ان حضارتنا تسير بسرعة هائلة مقتربة من نهايتها ويجب أن نبادر إلى العثور  
على منفذ إلى النور وطريق يؤدي إلى الصحة الروحية فالعالم يمشي في فوضى  
دمرة وفق خطة رسمها الشيطان المضل الذي يفرق بين الانسان ونفسه والانسان  
وأخيه الانسان .

أليس الضمير هو الرقيب السماوى لفكر الانسان أليس هو المنبه والحبيب  
الذى يعمل سيفنا بترا يهدد حياة الانسان إذا حاد عنه ومرتق منه وكم من بشر  
يستعذبون الموت مرضاة الضمير وفاضت أهيهم بالدمع عند يقظته واهترفوا  
بما أوجرموا ليقبموا صلحا داخليا تنتظم به حياتهم وتستقيم به جوارحهم  
وتلتزم به ذواتهم فلا بأس ولا قنوط ولا شرود ولا انتحار أليس كل ما تمناه  
البشرية من شقاء داخلى وعذاب نفسى هو وليد المجرع الصارخ والمروق البين  
من سلطان الضمير أليست كل للظالم التي يصرخ من ويلاتها الافراد والأسر  
والجماعات والدول وليدة وأد الضمير حتى لا يسمع له صوت ولا يرى له فى حياة  
البشر وجود أليست جرائم القتل التي تقع بين الافراد والعائلات والعرقى  
والدول بقصد تخريب الديار وتنكيس العمار وشيوخ البوار وإزهاق أرواح  
الآرار قبل الأشرار والصغار قبل الكبار إلا كفرانا بالضمير وحربا عليه

وعلا يفصل بين الانسان وبين ذاته القدسي الاصيل ويدعه في مصاف العجاياث.

إذن كيف للعدالة أن تتحقق وترفرر بمناحيها في سماء المجتمع وتحيط كل إنسان بكرامة آدميته التي قال عنها الله ( ولقد كرّمنا بني آدم ) وقيمة إنسانيته التي قال عنها الله ( ولقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ) وحرمة نفسه التي قال عنها الله ( ونفس وما سواها ) وحرمة ماله . إذن كيف الحق أنه يسود ويعلو ويصبح اسما في القلوب به الكل يذكر ويذهو وفي حرم ساحته من لجا إليه ينجو وله الكل مقدس ويسير ويحبو وبه الأمن يمتلئ النفوس وبفضله تقساوى الرؤوس ويضمح الحق السكبان المجسد الملموس والوجود المرمي المحسوس إذا اختفى الضمير واحتجب وأسدأت عليه ستائر الظلمة وغرب وبطن الغيب هرب وبقلب المجاهيل أنسعب وظهر البعض من الناس يتاجرون بأرواح الناس سماعتهم من شقايم وراحتهم من آلامهم وغناهم من فقرهم وقوتهم من ضعفهم وصحتهم من أمراضهم عندئذ يجب القول لا عدالة على الأرض ولا حق في الوجود ولا إنسان على ائديا إذا فقد الضمير كرسى هرشه من ملكة الانسان وبات مفسيا هو والعدم على حد السواء وهنا يمددلى أن أقول بوح الله بالضمير الكامل بأعماق النفس الانسانية أكثر مما يزع بأفوى سلاطين الأرض وأشرسها سلاحا لأن قوة الضمير في التنبيه والاصلاح لا يبادلها في الأرض أفوى سلاح ذلك لأن كل إصلاح أساسه بطش السلطان سريع الزوال كالذهب يذهب جفاء أما الاصلاح الذي ارتكز على الحب وتبسع من الضمير فهو الذى يبق ويفى من أجله الانسان وقد تأيد ذلك بقوله تعالى ( فأما الذهب فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض ) .

## ثانياً : طرق الاثبات

أولاً : الشهادة لقد هنى الاسلام بتربية الضمير ذلك لأنه الدعامة الأولى التي يقوم عليها مجتمع إنسانى متماسك تتصل فيه الأرض بالسماء والفناء بالخلود وبه يثبت النظام ويسود الأمن ويعبد الله على أرضه ويقام فى نفوس عبادة حكم شريعتة . ذلك لأن الضمير هو حارس على الشريعة ينفذها ويرعاها إذا اعتد الاسلام بالشهادة لجعلها أساس إقامة الحدود فى أحوال كثيرة وفى إثبات الحقوق كذلك والشهادة فى خطورتها مردها إلى الضمير الذى رباها الاسلام <sup>(١)</sup> إذا انعدم الضمير ضاعوا أمoral الناس وأهدرت أنفس وأريقت دماء وقطعت أطراف وأباحت محرّمات وانحطت كرامات لأن أحكامها أدلتها الشهادة فى صدقها تقوم العدالة وفى كذبها يعم الظلم أرجاء المجتمع فيتفسخ وينهار ويدمر بعضه بعضاً فتضل الشريعة طريقها وتضعى سيفاً فى يد الظالم مسلطاً على قلب المظلومين أو كما قال الامام على عليه السلام : دعوة حق أريد بها باطل ، والاصل فى الشهادة الكتاب الكريم إذ قال تعالى ( واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء ) - ( واشهدوا ذوى عدل ) - ( واشهدوا إذا نبايتم ) والشهادة واجب وتكليف كما قال تعالى ولا يأب الشهداء إذا ما دعوا ) - ( ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه ) - ( يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ) وفى السنة فقد روى واثل بن حجر قال جاء رجل من حضرموت ورجل من كندة إلى النبي ﷺ فقال الحضرمي يا رسول الله هذا غلبنى على أرضى فقال الكندى هو أرضى وفى يدى فليس له فيها حق فقال النبي ﷺ الحضرمي ألك بينه ؟ قال لا قال فلك بينه <sup>(٢)</sup>

(١) راجع فلسفة الدين للصوفى المؤلف ص ٤٠ .

(٢) الفتى ١٢ ص ٥٢ .

وعن عمر بن شعيب عن أبيه عن جده أن بن عبيدة الأصغر أصبح قتيلا على  
 راب خير فقال رسول الله ﷺ : أقم شاهدين على من قتله أدفعه إليكم برته ،  
 قال الرسول : البينة على من ادعى واليمين على من أنكر ، وبفرق الفقهاء في  
 بآات القتل والجراح بين الجرائم التي توجب عقوبة بدنية وبين الجرائم التي  
 يجب عقوبة مالية كالدية والغرامة .

أما في الجرائم التي توجب عقوبة بدنية : إما أن تكون موجبة لقصاص  
 . عقوبة تعزيرية .

وفي جرائم القصاص يشترط جـ و ر الفقهاء إثباتها أن يشهد الجريمة رجلان  
 : لأن إلا أن الشوكاني يرى إثبات الجريمة بما تثبت به الأموال فيكفي شهادة  
 رجل وامرأتين ويرى بعض الفقهاء في مذهب مالك جواز شهادة امرأتين ويعين  
 دعوى في جراح العمد ولا يرى نصا بمعينا في الشهود فيكفي عنده لإثبات  
 جريمة الموجبة للقصاص أن يشهد بها شاهد واحد إذا رجح القاضي  
 مدق شهادته .

في الجرائم التي توجب تعزيرا بدنيا : الأصل عند مالك أن العقوبات البدنية  
 تكون إلا بشهادة رجلين أما في الجرائم الموجبة للقصاص فيما دون النفس  
 جاز أن تثبت بشهادة رجل وامرأتين الجنى عليه أما أبي حنيفة يرى أن العقوبات  
 بدنية لا تثبت بأقل من شاهدين عدلين ولكن في التعزير يميزون أن يكون  
 أحد الشاهدين هو الجنى عليه .

أما في الجرائم التي توجب عقوبة مالية كالدية والغرامة : فإنها تثبت بشهادة  
 رجلين أو رجل وامرأتين أو رجل واحد ويمتنع المدعى وكل ما شرع فيه اليهين  
 شهادة تثبت بشهادة الشاهد ونكول المدعى عليه ويرى الحنفية التساهل في  
 بآات الجرائم الموجبة لعقوبة تعزيرية ذلك لأن تلك العقوبات هي الأكثر تطبيقا  
 حرصا على مصلحة الجماعة وصيانة نظامها .

وبميز الفقهاء شهادة رجل واحد أو امرأة واحدة للضرورة سواء كانت

الجرمة بما يوجب عقوبة بدنية كالتقصص أو عقوبة مالية كدية كما أنه لا تلبت  
الجرمة بالشهادة إلا مع زوال الشبهة وانتفاء الشك فإذا لم تكن كذلك بطلت  
الشهادة فن شهد بأن جماعة يضربون شخصا حدثت به عاهة ولم يشاهد يحدث العامة  
فلا تلبت العامة ضد أحدهم بل تلبت الضرب عليهم لأنه القدر المتيقن أى المقطوع  
به في أقوال الشهود .

## الشروط العامة للشهادة

١ - يجب أن يكون الشاهد بالغاً وذلك بقوله تعالى ( واستشهدوا شهيدين  
من رجالكم ) والصي ليس من الرجال يقول الرسول ﷺ « رفع القلم عن ثلاثة  
الصبي حتى يبلغ وعن النائم حتى يستيقظ وعن المجنون حتى يفق » إلا أن الامام  
مالك أجاز شهادة الصبيان بعضهم على بعض - بشرط أن يكون الشاهد عيذاً  
ولا يحضر الحادث كبير وذلك للضرورة (١) ويرى الامام أحمد قبول شهادة  
الصبيان في الجراح قبل الافتراق عن حالتهم لاحتمال تلقيهم .

٢ - العقل : لا تقبل الشهادة إلا من عاقل أو مجنون في حالة إفاقته وبشرط  
أن يفهم الشاهد ما وقع بصره عليه وألا يكون غالباً على الشاهد كثرة النسيان  
والغلط وبعض الفقهاء يرد شهادة المنفل قائلاً أنه شر من الفاسق في الشهادة .

٣ - الكلام : يشترط في الشاهد القدرة على الكلام وإن كان أخرس فاللح  
يقبل شهادته إذا عرفنا إشارته وأحد لا يقبلها إلا إذا كان يستطيع الكتابة  
فأدى الشهادة بخطه وأبو حنيفة يرفض شهادة الأخرس على إطلاقها .

٤ - الرؤية يشترط في الشاهد أن يرى ما يشهد به فإن كان أعمى فالجميع  
لا يقبلون شهادته لأنه لا يميز إلا بالنغمة وفي تمييزه شبهة وأبو يوسف يميز شهادة  
الأعمى فيها طريقة السماع مطلقاً والمالكيون يقبلون شهادته في الأقوال مادام  
ظناً لا تعقبه عليه الأصوات والشافعيون يميزون شهادته في النسب والموت

بعض فقهاء المذهب يجوزون قبول شهادته مطلقاً في الأقوال إذا عرف الصوت كذلك في مذهب أحد أئمة الظاهريين فيقبلون شهادة الأعمى مطلقاً في الأقوال الأفعال وحجتهم في ذلك أن الله أمر بقبول البينة ولم يشترط أعمى من مبصر .

• - العدالة يشترط في الشاهد أن يكون عدلاً عملاً بقوله تعالى (واشهدوا بوى عدل منكم) - (إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) فأمر الله بقبول شهادة العدل بالتوقف في نبأ الفاسق وقد قال عليه السلام لا تجوز شهادة خائن ولا خائنه ولا ذى ر على أخيه ولا تجوز شهادة القانع لأهل البيت (القانع أى التابع وفى رواية أخرى لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا زان ولا زانية ولا ذى غر على أخيه ، ذى الحقد والأحنة والبعض يفسر الخيانة فتشمل جميع ما افترض الله تعالى على العباد القيام به واجتنابه كبيراً وصغيراً ويرى المالكية أن العدالة هى تجنب الكبائر وتوقي الصفات وأداء الأمانة وحسن المعاملة أما الحنفيون يرون العدالة رجحان جانب الدين والعقل على الهوى والشهوة والمعادل هو من يطلب عليه صلاح وتظهر مروءته <sup>(١)</sup> أما الشافعية يرون العدالة هى تجنب الكبائر وعدم لاصرار على الصفات ومن تجنب الكبائر وتندر ارتكابه الصفات فهو المعادل ما من أجاز الاكثار من الصفات أجاز لنفسه شهادة الزور إذ الحكم معلق على غالب من أفعاله أما الحنابلة يرون العدالة هى استواء أحوال الشخص في دينه واعتدال أقواله وأفعاله وأداء الفرائض وتجنب الكبائر وعدم الادمان على الصفات واستعمال المروءة وهى عند الشافعية الانسانية لأن من ترك الانسانية لم يؤمن أن يشهد الزور فن لا يستحى من الناس يفعل ما يشاء عملاً بقول الرسول ﷺ (إذا لم تسح فاصنع ما شئت) أما المعادل عند الظاهريين هو من لا تعرف له كبيرة ولا مجاهرة بصغيرة ولتحقق العدالة يكتفى بالطاعة وتجنب المعصية كما رأى الحنفيون والظاهريون وإن العدالة تفترض في شاهد حتى يثبت جرمه أى إذا لم يجرح المشهود عليه الشاهد قبلت الشهادة دون

(١) حاشية بن عابدين جزء ٤ ص ٢٢٥ .

أن يكون على القاضي أن يتحرى عن عدالة الشاهد وحجة أبي حنيفة قول الرسول ﷺ : الناس عدول بعضهم على بعض إلا محدودا في قذف ، وما جاء في كتاب عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن أبي موسى والمسلمون عدول بعضهم على بعض إلا مجربا عليه شهادة زور أو مجلودا في حد أو ظنينا في ولاء أو قرابة إلا أن بعض الفقهاء يرى ضرورة تحرى القاضي عدالة الشاهد ليقبل شهادته (١) .

٦ - الاسلام يسلم جميع الفقهاء بشرط الاسلام فلا تقبل شهادة غير المسلم سواء كانت الشهادة على مسلم أو غير مسلم وقد رأى الحنفية جواز شهادة الذميين على بعضهم لأنهم من أهل الولاية على أنفسهم وأن ابن تيمية وتليذه بن القيم يريان قبول شهادة غير المسلمين بعضهم على بعض تحقيقا للمصلحة العامة كما أجاز البعض شهادة غير المسلم على المسلم في الوصية حال السفر وكذلك عند الضرورة .

ملا تجوز شهادتهم : قال ﷺ : لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا زان ولا زانية ولا ذى غمر على أخيه ( أى حقد ) لا تجوز شهادة ذى الظنة ولا ذى الحنة ، الظنة أى التهمة وهو أن يكون بين الشاهد والمشهد له ما يبعث على الظن بمعاينة الشاهد المشهد له بشهادته أو أن يكون للشاهد مصلحة تعود عليه من أداء الشهادة وذى الحنة أى المداوة أما الظاهريون يرون قبول الشهادة ما دام الشاهد عدلا :

## ثانياً : الاقرار

وهو الایمات باعتراف صريح وواضح ولاغرض فيه والأصل فيه الكتاب الكريم إذ قال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم ) وفحرت شهادة المرء على نفسه بالاقرار ، ولأمل الذى عليه الحق إلى قوله فليمل عليه بالعدل أى يلتزم بالحق وقوله ، وآخرون اعترفوا بذنوبهم ، وأست يربكم قالوا بلى كذلك ورد في السنة ان ما عز أقر بالزنى فرجحه الرسول

وذلك الفامدية وفي قضية المسيف قال الرسول ﷺ دأهد يا أنيس على امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها ، وأما الإجماع فقد أجمعت الأمة على صحة الإقرار لأن الدافل لا يكذب على نفسه كما أن الإقرار حجة على المقر يوجب عليه القصاص والحد والعزير والحقوق المالية ولا أثر للإقرار على غير المقر وقد اشترط في الإقرار المثبت في الجنابة أن يكون مينا مفصلا قاطعا في ارتكاب الجنابة الجنابة وظروفه وصيها وقد يكون الإقرار بارتكاب جنابة وقمت إستعمالا لحق أو أداء لواجب .

والأصل في تفصيل القرآن هو سنة الرسول ﷺ إذ جاءه ما عر يعترف بالزنا ويكرر اعترافه فسأل ﷺ هل به جنون أو هو شارب خمر وأمر من يشم رائحته وجعل يستفسر عن الزنى حتى اعترف مانز اعترافا مفسرا صريحا وقال الرسول له فارتد بهذا القول ؟ قال تطهرنى فأمر به فرجم فدل ذلك على وجود الاستفصال والتبيين في الإقرار (١) .

وقد اشترط في الإقرار : أن يكون صادرا من عاقل فاذا فقد المقر عقله لأى سبب من الأسباب فإن إقراره لا يعتبر صحيحا ولا يؤخذ به ولكن إذا أعاد المقر إقراره بعد زوال الجنون فإنه يؤخذ بإقراره الجديد لأنه صدر صحيحا إلا أن الشافعى يرى أن من شرب مزيلا للعقل عالما أنه مسكر بنهر حاجة يؤخذ بإقراره لأنه شرب ما يعلم أنه يزول عقله يوجب أن يتحمل نتيجة علمه تغليظا عليه لينجز أما شارب المسكر محتاجا فإنه لا يؤخذ بإقراره إلا إذا زالت حالة مسكره .

كذلك اشترط أن يكون الإقرار صادرا عن إرادة حرة فإقرار المسكر لا قيمة له والإكراه في الشريعة نوعين إكراه تام ملجئ ويخاف فيه تلف النفس وهو بعدم الرضا ويفسد الاختيار وإكراه ناقص بعدم الرضا ولا يفسد الاختيار ولا يخاف فيه تلف النفس وهو إكراه غير ملجئ كالضرب والحبس والقيود

فالإكراه التام يؤثر على المهرائم أما الإكراه الناقص لا أثر له إلا على التصرفات التي تحتاج إلى الرضا كالبيع والاجارة والاقرار وما أشبه إلا أن بعض الحنابلة يرون أن الإكراه لا بد أن يكون ماديا استنادا إلى قول عمر رضي الله عنه ليس الرجل أمينا على نفسه إذا اجتمه أو ضربته أو أوثقته إلا أن مالك وأبو حنيفة والغافق وبعض الحنابلة يرون أن الإكراه لا يكون غالبا إلا بالوعيد والتعذيب وبالقتل أو بالضرب .

### شروط الإكراه الذي يعدم الرضا :

١ - أن يكون الوعيد بما يضر المقر ضررا ماديا في جسمه أو ماله أو في استعمال حقوقه إلا أن أبا حنيفة يرى الوعيد باتلاف المال ليس إكراها لأن محل الإكراه الأشخاص لا الأموال لكن بعض فقهاء الحنفية يرون الوعيد باتلاف المال إكراها إلا أنه يجب أن يكون الوعيد بعمل غير مشروع فإن كان العمل المهدد به مشروعا فلا وعيد .

٢ - أن يكون الوعيد بعمل حال أما إذا كان غير حال فليس ثمة إكراه إذا المسكر له به من الوقت ما يكفيه ليلجأ إلى السلطة العامة أو يهرب من المسكر إلا أنه بعد الوعيد حالا إذا عجز المسكر عن الحرب والاستغاثة بالآخرين أما الوعيد المؤجل فلا يعد إكراها إلا أن بعض فقهاء الشافعية يجعله إكراها إذا غلب على ظن المقر إيقاع المهدد ذلك الوعيد كذلك يشترط قدره المسكر على تحقيق وعيده .

٣ - أن يعتقد المسكر أن الوعيد يتحقق إذا لم يجب إلى مادي إليه اعتقادا مبنيا على أسباب معقولة <sup>(١)</sup> وإذا توافرت تلك الشروط الثلاثة فإن الإكراه يكون باطلا ولا يعمل به لقوله تعالى : لا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ، ولقول الرسول ﷺ : رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه ،

(١) حاشية ابن عابدين ٥٣ ص ١٠٩ .

ويؤثر عن شريح أنه قال القيد كره والسجن كره والوعيد كره وإذا أقر المكره بجرمة لم يكره عليها أو أقر بعد إخلاء سبيله وهو حر مختار أخذ بالإقرار الذي صدر عنه ودعوى الاكراه لا تقبل بغير قرينة تؤيدما لأن الأصل عدم الاكراه وإذا أكره حاكم أو قاضي متهما ليقر بجرمه عقوبتها القتل أو القطع كالقتل والسرقة فأقرها وقتل أو قطعت يده اقتصر من أكرهه (١).

المعدل عن الاكراه : للبر أن يرجع عن إقراره فيما كان حقا له تعالى يدرك بالشبهات أما حقوق العباد وحقوق الله تعالى التي لا تدرك بالشبهات كالزكاة والكفارات فلا يقبل عدول المقر عن إقراره فإذا أقر شخص بالزنا ثم عدل عن إقراره لم يؤخذ بإقراره لأن الزنا متعلق بحقوق الله تعالى التي تدرك بالشبهات أما إذا كان الاقرار بقتل أو إسقاط جنين أو جرح فإن المقر يؤخذ بإقراره الصحيح ولو عدل عنه إلا أنه إذا أثبت أن الاقرار مكذوب فلا يؤخذ المقر بإقراره سواء عدل عنه أو لم يعدل بمتعلق بحق الله تعالى أو حق العباد وإذا ثبتت الجريمة بغير الاقرار فلا أثر للعدول.

### ثالثا: القرائن

لقد بنى الكثير من أحكام الشريعة الإسلامية على أساس القرائن من ذلك القسامة وتقوم على أساس القرينة سواء وجد لوث أم لم يوجد فروقة شخص على مقربة من الجثة ملوث بالدماء وهذا اللوث قرينة على أن هذا الشخص هو القاتل وكذلك النكول عند من يرى أن النكول يؤدي إلى إثبات الجريمة فذلك الثبوت أساسه القرينة وكذلك لإثبات الزنا بالخل فإن الخل قرينة على الوطء المحرم المعتبر زنا وكذلك انبعاث رائحة الحمر من قم المتهم يعد قرينة قفيدة بثبوت جريمة شرب الحمر كذلك ثبوت السرقة على من يوجد في حيازته المال المسروق.

وقد اعتمدت المذاهب الإسلامية على القرائن في استنباط الأحكام الفرعية

كما أن كثيرا من الأحكام الأساسية أظامتها الشريعة على أساس القرائن كقول الرسول ﷺ ، الوله للفراش ، فإن قيام الزوجية جعل دليلا على أن من تلده المرأة يكون ابنا للزوج وقد أخذ الكثير من الخلفاء والولاة والقضاء بالقرائن في اعتبارها دليلا لإثبات الدعاوى الجنائية والمدنية إلا أن جمهور الفقهاء لا يأخذ بالقرائن كدليل من أدلة الإثبات وحجتهم في ذلك أن القرائن في أغلب الاحيان غير قاطعة وتحمل أكثر من وجه وإذا اعتمد عليها فقد اعتمد على دلائل مشكوك فيه إلا أن القليل من الفقهاء من يرى الأخذ بالقرائن في إثبات الجرائم مع الاعتدال ومنهم ابن القيم الذي يرى أن الحاكم إذا أمهل الحكم بالقرائن أصاح - قفا كثيرا وأقام باطلا كبيرا وإن توسع وعول عليها دون إتباع الاوضاع الشرعية وقع في أنواع من الظلم والفساد (١) .

### ثالثا: درء الحدود بالشبهات

العدالة الاسلامية قوامها الجزم واليقين لا الظن والتخمين لأنها تعتمد على قول الله في كتابه الكريم (إن الظن لا يثبت عن الحق شيئا) - (إن بعض الظن إثم) ويقول الرسول ﷺ : (ياكم والظن فإن أكذب الحديث ، وعدالة الاسلام أبعد ما تكون عن موارد الشبهات إذ الحلال بين والحرام بين وما بينهما أمور مشبهات كما روى عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : أدروا الحدود بالشبهات عن المسلمين ما استطعتم فإن كان له مخرج فخلوا سبيله فإن الإمام إن يخطئ في المغفر خير من أن يخطئ في العقوبة ، كما روى حديث آخر (ادفعوا الحدود ما وجدتم لها مدفعا) - وادروا الحدود بالشبهات ، وقد حرص الاسلام على أن تكون أحكام القضاء عدلا مطلقا لا تخالطه ريبه باطل ولا شبهة ظلم فقال الرسول ﷺ : من ابتلى بالقضاء بين الناس فليعدل بينهم ، وقصد من ذلك تربية القضاء الذين ابتلوا وفتنوا بالقضاء بين الناس

على أساس الخوف من الله تعالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يؤتى بالقاضى يوم القيامة فيلقى من شدة الحساب ما يمتنى أنه لم يقض بين اثنين في ترمه قط ، والقضاء ثلاثة اثنان منهم فى النار وواحد فى الجنة رجل عرف الحق فقصى به فهو فى الجنة ورجل قضى بين الناس بالجهل فهو فى النار ورجل عرف الحق لجار فهو فى النار ، — ان أحب الناس إلى الله يوم القيامة وأقربهم منه مجلسا إمام عادل وان أبغض الناس إلى الله يوم القيامة وأشدهم عذابا إمام جائر . ويل العرفاء . ويل للأمرء ليتمين أقوام يوم القيامة أن نواصهم كانت معلقة بالثرى يتجالحلون بين السماء والأرض وأنهم لم يلوا عملا . وقال سبحانه إنا لله ما أشقى المفتى والحاكم ما أنذا يتعلم منى ما تضرب به الرقاب وتؤخذ به الحقوق أما كنت عن هذا غيا ويقول أبو عثمان الحداد المفتى أقرب إلى السلامة من القاضى لأنه لا يلزم بفتواه وإنما يخبر بها من استفتاه فإن شاء قبله وإن شاء تركه وأما القاضى فإنه يلزم بقوله فيترك هو والمفتى فى الاخبار عن الحكم ويتميز القاضى بالإلزام والقضاء من هذه الوجهة خطره أشد . والبعد عن الشبهات قصد منه البعد عن كل ما شابه الحق وليس بحق تكون أحكام القضاء مؤسسة على الأدلة القاطعة والخاصة من كل غش الشكوك وصافية من كل ريب وظنون فيظهر بذلك نور الحق شاهدا على ميلاده عدالة مطلقة يقرها العقل ويقبلها الضمير .

الشبهة عند الحنفية (١) : هى شبهة فى الفعل وهى شبهة فى حق من اشبه عليه الفعل دون من لم يشبه عليه وثبتت فى حق من اشبه عليه الحل والحرمة ويشترط لقيام الشبهة فى الفعل ألا يكون هناك دليل على التحريم أصلا وأن يعتد الجانى الحل فإذا كان يعلم بحرمة الفعل فلا شبهة أصلا ثم شبه الحل وهى شبه الملك وهى تقوم على الاشتباه فى حكم الشرع فى الحل ويتحقق بقيام دليل شرعى ينقى الحرمة كذلك شبه المقد وشبه الخطأ والنسيان والاكرام عملا بقول الرسول ﷺ

(١) أسنى الطالب ج ٤ ص ١٢٧ والمفتى ج ١٠ ص ١٥٤ .

وعنى لأمنى عن الخطأ والنسيان وما استكروا عليه ، كما قال تعالى ( وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه ) وقد حكى أن امرأة استكرهت في عهد الرسول فدرو عنها الحد وذلك ما قضى به الامام على بن أبى طالب في امرأة استكرهها راعى فزفأ بها . كذلك اختلاف الفقهاء في صحة الانكحة يعتبر شبه في الوطء والحدود تدور بالشبهات أما الظاهريون يرون الحد في كل نكاح باطل ولقد أسبق مبدأ دره الحدود بالشبهات بجميع تشريعات العالم التى نادى منها القانون الانجليزى في العصر الحديث أن براءة مائة منهم خير من إدانة برىء لأن العدالة كم تنهار وتضحي طلبا صارخا عندما يخطئ القاضى في العقاب لا عندما يخطئ في العفو وفى القانون المصرى (١) قاعدة أن الشك يفسر لمصلحة المتهم ما يقابل القاعدة الشرعية لإدوار الحدود بالشبهات وتفضيل الخطأ في العفو فإذا ساورت الشكوك عقيدة المحكمة ثبوت التهمة أو في توافر أحد أركانها قضى بالبراءة .

### رابعا: لا عقوبة ولا جريمة بغير نص

الأصل في الجريمة أن كل الأفعال والمترركات مباحة ما لم يرد نص بتحريمها فلا مسئولية على الفاعل أو التارك كما أن الأفعال المحرمة لا تعتبر مجرمة في الجريمة بتحريمها وإنما بتقرير عقوبة لها سواء كانت العقوبة حدا أو تمزيقا أى لا جريمة ولا عقوبة بغير نص كما أن هناك قاعدة أصولية تقضى بأنه لا يكلف شرعا إلا من كان قادرا على فهم دليل التكليف أهلا لما كلف به ولا يكلف شرعا إلا بفعل ممكن مقدور للمسكف معلوم له علما يحمله على امتثاله (٢) فيشترط في المكلف أن يكون قادرا على فهم دليل التكليف أهلا للمسئولية والعقوبة ويشترط في الفعل المسكف به أن يكون ممكنا وفي قدرة المكلف امتيائه أو تركه ومعلوما

---

(١) القانون الجنائى لملى بدوى ص ١٠٦ شرح قانون العقوبات محمد كامل

مرسى وآخر ص ١١٤ .

(٢) أصول الفقه عبد الوهاب خلاف ص ١٧٣ .

علما تماما يحمل على الامتثال والعلم بالأحكام لا يتم إلا إذا نشر نصها على السكافة  
إذ من لم يعلم بأمر أو نهى لا يمكن أن يأثم به أو ينهى عنه ومعنى ذلك لا جريمة  
بلا نص ينشر للناس ويجب أن يكون في الحكم ما يحمل للمكلف على الامتثال  
ويكفيه عن العصيان وذلك يقتضى علم المكلف بأنه سيعاقب على عدم الطاعة  
إذ النص على الجريمة يقتضى النص على العقوبة .

الحاق قاعدة لا جريمة ولا عقوبة إلا بنص : نص المشرع في القرآن الكريم  
( وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ) - وما كان ربك مهلك للقرى حتى  
يبعث في أمها رسولا يتلو عليهم آياتنا - ( لئلا يكون للناس على الله حجة  
بعد الرسل ) .

( لأنذركم به ومن بلغ ) ( قل للذين كفروا إن يفتوا يغفر لهم ما قد سلف ) .  
القاعدة في جرائم الحدود : وهي سبع الزنا والسرقة والقذف والشرب  
والحرابة والبغى والردة وقد عينت الشريعة عقوبات لتلك الجرائم تعيينا دقيقا  
فلم يترك للقاضي حرية زرع العقوبة وتقدير كيتها وليس لظروف الجريمة أو  
المجرم أى أثر في العقوبة وليس للقاضي أن يوقف تنفيذها وليس للسلطة التنفيذية  
حق العفو عن العقوبة لأنها حقا لله سبحانه وتعالى .

أما في جرائم القصاص والدية : فقد طبقت القاعدة تطبيقا دقيقا وعقوبة  
القصاص والدية من العقوبات المحددة النوع والجنس عليه أو وليه حتى  
المفو أماولى الأمر فليس له أن يسقط عقوبة القصاص أو الدية أو يعفو  
عن أحدهما .

أما في جرائم التعازير :

التعزير هو تأديب على ذنب لم تشرع فيه عقوبة أو جرائم لم تضع الشريعة لها  
عقوبات بصفة محدده وهو تأديب وإصلاح وزجر يختلف باختلاف الذنب ولولى  
الأمر حتى العفو عن العقوبة كلها أو بعضها .

التميز على المعاصي : وهي ما طلب من المكلف ترك فعله حتماً مثل قوله تعالى ( حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير ) والمعاصي ما فيه الحد مثل جرائم الحدود السبع وجرائم القصاص والدية وهي خمس وما فيه الكفارة والحد كالوطء في نهار رمضان وفي الإحرام ونوع لا حد فيه ولا كفارة كالشروع في الزنا والشروع في السرقة والسرقة من غير حرز وسرقة مادون النصاب ونوع فيه حد دره أشبهه ونوع ليس فيه حد مثل أكل الميتة والدم ولحم الخنزير وخيانة الأمانة والغش وشهادة الزور والرشوة وأكل الربا ونوع فيه كفارة ولا حد عليها . مثل افساد الصيام والاحرام والحفث في اليمين والوطء في ظهار وخلاصة ما قيل في التميز أنه يكون على كل معصية لا حد فيها ولا كفارة على حسب ما يراه السلطان وما يقتضيه حال الشخص لتأديبه <sup>(١)</sup> .

ولقد سبقت الشريعة الإسلامية قوانين العالم التي لم تعرف تلك القاعدة إلا في القرن الثامن عشر إذ كان القاضي يعاقب المتهم دون نص يحرم الفعل الذي ارتكز عليه الاتهام <sup>(٢)</sup> بذلك يبين أن العدالة الإسلامية أقيمت على قاعدة النص التثريعي الذي جعل لكل فعل محرم عقوبة .

---

(١) الزيلعي ج ٢ ص ٢٠٨ مواهب الجليل ج ٨ ص ٣١٩ .

(٢) الوسوسة الجنائية ج ٥ ص ٥٥٢ .

## خامساً : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

إن العدالة في المجتمع الاسلامي تقوم على أساس الدعوة للمعروف والنهي عن المنكر ذلك لأن ميزان القيم في الاسلام هو الذي توزن به كل الافعال والاقوال فما كان معروفاً أمر به وما كان منكراً نهي عنه والعدل هو الحال التي يرضى عنها ميزان القيم والخط الفاصل بين الحق والباطل ، والضوء الذي يكشف الحلال والحرام ويبين به وجه المعروف فيحب ووجه المنكر فيبغض إذ لا يمكن أن يقوم العدل في مجتمع جهل المعروف والمنكر أو نشأ نشأة رأى فيها المنكر معروفاً والمعرف منكراً والسنة بدعة والبدعة سنة أو إصابة الماء أو وضع على بصره غشاة فأصبح النور والظلة على حد السواء وكى يكون لعدل الله وجود فإيه يجب أن يماطه اللثام كي تبصر الابصار لحوى المعروف وكنه المنكر فيرسخ في النفوس حب المعروف والأمر به وكراهية المنكر والنهي عنه حتى لا يقع الناس في حمة الظلم ضحايا جهالتهم ظانين أنهم يحسنون صنماً وأنهم صالحون مصلحون رغم أنهم هم الفاسدون المفسدون .

### أصل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر :

قال تعالى في كتابه الكريم ( ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون ) - ( والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر أولئك هم المفلحون ) ( لمن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ) ( كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ) « الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ، - ولا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه أجراً عظيماً .

كذلك قال رسول الله ﷺ في خطبة خطبها : أيها الناس إنكم تقرؤون هذه الآية وتقولونها على خلاف تأويلها ( يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم ) وقال الرسول ﷺ : ما من قوم عملوا بالمعصية وفيهم من يقدر أن ينكر عليهم فلم يفعل إلا يوشك أن يسمم الله بعذاب من عنده .

وروى عن أبي ثعلبة الخنسي أنه سأل رسول الله ﷺ عن تفسير قوله تعالى لا يضركم من ضل إذا اهتديتم ، فقال ثعلبة مر بالمعروف وأنه عن المنكر فإذا رأيت شعرا مطاعا وهري متبعا ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه فمليك بنفسك ودع عنك العوام .

قال الرسول : لتأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر أو يسلط الله عليكم شراركم ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم . - ما البر عند الجهاد في سبيل الله إلا كنفه في بحر لجى وما جميع أعمال البر والجهاد في سبيل الله عند الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا كنفه في بحر لجى ، وقال ﷺ .

• إياكم والجلوس في الطرقات ، قالوا ما لنا بد إنما هي مجالسنا نتحدث فيها قال • فإذا أبيتم إلا ذلك فاعطوا الطريق حقها ، قالوا وما حق الطريق قال • غش البصر وكف الأذى ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ،

وقال أبو هيبدة بن الجراح قلت يا رسول الله أى الشهداء أكرم على الله عز وجل قال ( رجل قام لأن وال جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله فإن لم يقتله فإن القلم لا يجرى عليه بعد ذلك وإن هاش ما هاش .

وقال الحسن البصرى قال رسول الله ﷺ : أفضل شهداء أمتى رجل قام إلى إمام جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله على ذلك فذلك الشهيد منزله في الجنة بين حمزة وجعفر .

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ : ينس القوم قوم

لا يأمرهم بالتسلط على القوم قوم لا يأمرهم بالمعروف ولا ينهون عن المنكر ،  
وروى أبو سعيد الخدري أن الرسول قال « من رأى منكرا فاستطاع أن  
يغيره بيده فليغيره بيده فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان » .

وقد عرف بعض الفقهاء المنكر بكل محذور الوقوع في الشرع (١)  
والمعروف كل قول أو فعل يندرج عمله طبقا لنصوص الشريعة والمنكر كذلك  
كل ما يجب تركه قولاً أو فعلاً طبقاً للشريعة وقد اتفق الفقهاء أن الأمر  
بالمعروف والنهي عن المنكر واجب على الأفراد ليس لهم أن يتخلوا عن أدائه  
وفرض لا يحصى لهم من القيام بأعبائه كي تقوم الجماعة على الخير والفضيلة وتقل  
المعاصي والمجرائم ويقضى على الظلم والفساد والمنكر ويرى البعض أن هذا  
الواجب فرض عين حفاظاً للأمة وحرزاً لها من التحلل والفساد (٢) عملاً بقوله  
تعالى ( كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون  
عن المنكر ) .

وقال بعض الفقهاء إن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يسقط إذا علم  
الأمر أو التماسي أن أمره أو نهيه لن ينفع وعلى الأمر أن ينكر المعصية يقبله  
ويقاطع فاعلمها ولا يحضر مواضع المعاصي والمناكر أما إذا علم أن النهي عن  
المنكر سيؤدي إلى منكر آخر هو أشد منه سقط عنه الواجب بل حرم عليه  
النهي ومثل ذلك ما حدث لإبن تيمية فقد مر ببعض أصحابه في زمن التتار يقوم  
منهم يشربون الخمر فأنكر عليهم أصحاب بن تيمية شرب الخمر ولكن بن تيمية  
أنكر على أصحابه قولهم وقال إنما حرم الله الخمر لأنها تصد عن الذكر وعن  
قتل النفوس وسبى الذراري وأخذ الأموال فدعوهم وخبرهم (٣) إلا أن البعض  
يرى أن من كان أمره أو نهيه لا يفيد ولكنه لم يحف مكرها فإنه يستحب له الأمر

(١) أحياء علوم الدين المجلد الثاني ج ٧ ص ٣١

(٢) تفسير الماز ج ٤ ص ٣٤ أحكام القرآن للجصاص ج ٢ ص ٢٩ .

(٣) أحياء علوم الدين المجلد الثاني ج ٧ ص ٢٦ وإعلام الموقعين ج ٣ ص ٢٨ .

أو انتهى لإظهار شعار الإسلام ومذكّر الناس بأمر الدين (١).

شروط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر :

ليس للأمر بالمعروف شروطاً خاصة إذا الأمر بالمعروف نصيحة وهداية وذلك جائز في كل وقت ومناسبة أما النهي عن المنكر وتنبهه فله شروط ثلاثة .

أولاً: وجود المنكر : والمنكر هو كل معصية أو كل عذور الوقوع في الشرع ويستوى أن يكون فاعل المنكر مكلفاً أو غير مكلف وكذا إن رأى مجنونا يرتكب مجنونة ولا فرق بين الصغيرة والكبيرة في النهي عن المنكر .

ولكن يجب أن يكون المنكر معلوماً دون حاجة للاجتهاد إذ كل ما هو محل للاجتهاد لا محل للنهي عنه أو تنبيهه فليس للحنفى أن ينكر على شافعي أو كاهن الغيب والضعف وليس للشافعي أن ينكر على حنفي نسكاً لا أولى فيه (٢) .

ثانياً : أن يكون المنكر موجوداً في الحال :

بمعنى أن تكون المعصية راهنة وصاحبها مباشراً لها وقت النهي والتنبيه فإذا تعرض شخص الجاني وقت مباشرة المعصية وكان الذي عنها يقتضي هذا الفعل فهو باء عن منكر أو مغير المنكر ولا يمتنع فعله جريمة لأن فعله أداء لواجب أما إذا فرغ العاصي من معصيته فليس هناك ما يدعو للنهي عن المنكر أو تنبيهه وكل مساس للعاصي بأذى فهو اعتداء لأن عقاب العاصي من حق السلطات العامة .

ثالثاً : أن يكون ظاهراً دون تخفى :

فإذا توقف إظهار المنكر على التجسس لم يجوز لأن الله حرم التجسس فقال ( ولا تجسسوا ) لأن الليوت والأشخاص حرمة لا يجوز انتهاكها قبل أن تظهر المعصية إذ قال الرسول ﷺ لمعاوية ، انك إن تقيمت عورات الناس أفستهم

(١) أسنى المطالب ج ٤ ص ١٨٠ .

(٢) أحياء علوم الدين للزالي ج ٧ ص ٢٧ ، ٢٨ ، أسنى المطالب ج ٤ ص ١٨٠ .

أو كدت تفسدهم يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عورة أخيه المسلم يبيع الله عورته ومن يبيع الله عورته يفضحه ولو كان في جوف بيته ، وقد حدث أن عمرو بن عبد الله عن تساق دار رجل فوجده على مصيبة فأناكر عليه فقال يا أمير المؤمنين إن كنت أنا قد عصيت الله من وجه واحد فأنت قد عصيته من ثلاثة أوجه فقال ما هي ؟ فقال قال الله تعالى ( ولا تجسسوا ) وقد تجسسوا وقال ( وآتوا البيوت من أبوابها ) وقد تسورت من السطوح وقال تعالى ( لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ) وما سألته فتركه وشرطه عليه التوبة وإن ترك عمر العاصي دون أن يغير منه شيئا إنما كان لتجسس عمر ودخوله المسكن بغير حق وأن المنكر لم يكن ظاهرا ويخلص من ذلك أنه لا ينبغي لإنسان أن يبرق السمع على دار غيره ولأن يستشق ليشم رائحة الخمر لكن إذا غلب الظن استمرار شخص بالمعاصي لآمارات دلت على ذلك أو الخب يفتب على الظن صدقة كهم رائحة الخبيث خارجة من سكن شخص أو سماع استغاثة أو خبر موثق باصدق أن رجلا خلا برجل ليقظه فيجوز في هذه الحالات التجسس والبحث والتفتيش حذرا من فوات ما لا يستدرك من انتهاك المحارم وأوتكاب للخطورات (١) كما يرى الإمام الغزالي بأنه يجوز دخول المسكن دون إذن إذا ظهرت المصيبة من الخارج كظهور رائحة الخمر وأصوات السكران .

وقد قال عليه السلام : من أتى شيئا من هذه القاذورات فليستتر بستر الله فإنه من يد لنا صفحته نقم حد الله تعالى عليه ، وابداء الصفحة يكون تارة بحاسة الشم والسمع .

رابعا : دفع المنكر بأيسر ما يتدفع به :

إذا لا يجوز أن يدفع بأكثر مما يتدفع به لأن ما زاد على الحاجة يد جرمة ويجوز أن يدفع بالآقل في حالة عدم القدرة فإذا كان المنكر يتدفع باليد ولم

يكن الدفاع قادرا على هذه الوسيلة دفعة بلسانه فإن لم يستطع دفعه فبقبله .

### وسائل دفع المنكر :

التعريف وذلك عندما يحجل العاصي أنه يفعل المصيبة إذ يجب أن يكون  
للتعريف بالطف لأن إيذاء المسلم محرم .

النهي بالوعظ والنصح بالطف وبلى ذلك التعنيف بمخاطبة العاصي بما فيه  
ثم بلى ذلك التغير باليد ويقصد بذلك إزالة المنكر دون معاقبة فاعلة كما يجوز  
التهديد بالضرب أو القتل إذا كان فاعل المنكر لا يمتنع عن المنكر إلا بقتال  
قد يؤدي إلى قتله ولا فرق في ذلك بين ما يتعلق بحقوق الله كالولاء وقطع الطريق  
وبين ما يتعلق بحقوق الأفراد كالضرب والمجرم وقد أقر القصاصون  
الوضعي حق الدفاع الشرعي عن نفس الغير وماله بشرط أن يقتاسب الدفاع مع  
الاعتداء وإذا تجاوز الدافع في النهي عن المنكر أو تغييره فهو مسئول عن  
تجاوزه كما أنه لا محل للنهي عن المنكر قبل مباشرة المنكر وبعد مباشرته .

### سادسا : شخصية المسئولية الجنائية

لا يسأل عن الجرم إلا فاعله ولا يؤخذ أحد بذنب غيره مهما كانت القرابة  
بينهما وقال تعالى في الكتاب الكريم ( ولا تكسب كل نفس إلا عليها ) الأنعام  
١٦٤ ( ولا تزر وازرة وزر أخرى ) فاطر ١٨ ، وأن ليس للإنسان إلا ما سعى ،  
التجم ٢٩ ( من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ) فصلت ٤٦ ( من عمل  
سوءا يجره ) النساء ١٢٣ وقال رسول الله ﷺ ولا يؤخذ الرجل بجريرة أبيه  
ولا بجريرة أخيه ، كما يقول رجل وابنه وأنه لا يجني عليك ولا تجني عليه ، وذلك المبدأ  
يطبق بدقة في الشريعة الإسلامية وليس لذلك المبدأ إلا استثناء واحد هو تحميل  
العائلة عصبة القتائل فلا يدخل فيهم الاخوة لأم ولا الزوج ، الدية مع الجاني  
في شبه العمد الخطأ على وجه المساواة من غير اجحاف بهم وبه ولكن ليس  
على الفقراء والمرأة والصبي وزائل العقل شيء من الدية لأن تحميل للفقير فيه  
اجحاف ولأن المرأة والصبي والمنحرفون ليسوا من أهل النمرة إلا أنه إذا لم يكن

للجاني عاقلة أو كانت له عاقلة فقيرة فيرى البعض أن يتحمل بيت المال الهدية و  
تحصيل الهدية للرافلة تخفيف عن الجناة ورحمة بهم بلاغبين وضمان لحق المجنى عليه كي  
لا يهدر دمه دون مقابل كما أن فيه تضامن وتعاون وذلك من مكارم الأخلاق التي  
بعث من أجلها الرسول القائل ( بعثت لأتم مكارم الأخلاق ) .

وقد روى عن النبي ﷺ أنه قال عندما أتته امرأة وأخبرته أنها زنت  
وكانت حاملا ، اذهبي حتى تضمي حملك ، فلما وضعت أنته فقال لها اذهبي حتى  
تضمي ابنك فلما أرضعته أنته فقال لها اذهبي حتى تستودعيه ، أي اجعليه عند  
من يحفظه ، فاستودعته ثم جاءته فأمر بها فأقيم عليها الحد <sup>(١)</sup> بأن أمر النبي  
ﷺ فحضر إلى صدرها ثم أمر الناس فرجموها حتى ماتت وتلك الحادثة إن دللت  
على شيء إنما تدل على أن العقوبة في الإسلام عقوبة شخصية ولا يتم المعدل السماوي  
إذا أضر الحبل المستكني بذنب أمه لذلك تأجل الحد حتى الوضع والإرضاع  
وحفظ الرضيع الذي تم قطعه ليت ذلك لحسب بل يفهم منها إلى أي مدى يرمى  
الإسلام الإنسان ويهتم به ولو كان ابن الزنى إذ الإنسان أغلى من أي شيء وما كان  
دين الإسلام إلا خادما للإنسان وكم نرى الزناه وغير الزناه يقتلون أبناءهم  
خشية العار ذلك لأنهم لم يعلموا أن الله يرزقهم وإياهم وأنه لا تور وازرة  
ووزر أخرى وأن الله الزم كل إنسان طاعته في عنقه .

### الإسلام ودستوره في فكر مشاهير علماء الغرب :-

قال جوستاف لوبون والحق لم تعرف الامم فاتحين راحين متساعين مثل العرب ولا ديناً سماحاً مثل دينهم وإن أسباب إنتشار الإسلام ترجع إلى سهولته التي كانت سر قوته فهو يخلو بما نراه في الأديان الاخرى مما ياباه الذوق السليم من التناقضات والفواغض وكل مسلم يستطيع أن يعرف أصول الإسلام في بضع كلمات سهلة كما أن القرآن وما اشتق منه هو إلى الفطرة بحيث يلتئم مع حاجات الشعوب هذه سوربة استردت أيام الحكم العربي ما أضاعته من رخاء من زمن طريل وبلغت درجة رفيعة من الرقي في العهد الاموي والصدور الاول من العهد العباسي وكان المدل بين الرعية دستور العرب السياسي وترك العرب أحراراً في أمور دينهم واطل للعرب أسفة الروم ومطارنة اللاتين بحمايتهم فقال هؤلاء ما لم يعرفوه سابقاً من الدعة والطمأنية وبلغت الصناعات والزراعة درجة رفيعة كما أن العرب المسلمين وضعوا لانفسهم منهاجاً تجريبياً عربياً وأقاموا بسرعة حضارة جديدة كثيرة الاختلافات عن الحضارات التي ظهرت قبلاهم وتمسكوا من حمل أمم كثيرة على انتحال دينهم وانتمهم وحضارتهم الإسلامية الجديدة وكان تأثير العرب المسلمون على الغرب عظيماً وإلهم يرجع الفضل في حضارة أوروبا .

أما يورث سمث فقال من حسن حفظ التاريخ أن محمداً أسس في وقت واحد ثلاثة أشياء من عظام الأمور وجلائل الأعمال فإنه مؤسس لامبراطورية وديانة ومع أنه أمي فقد أتى بكتاب هو آية في البلاغة ودستور للشرائع والصلاة والدين في آن واحد . وهو كتاب مقدس إلى هذا اليوم عند سدس العالم وهو معجزة محمد القوية .

أما جوته فقال أن القرآن سيحافظ على تأثيره إلى الأبد لأن تعالجه عالية مطابقة للحياة الفكرية .

أما كارليل فقال أن حلوية القرآن في حقيقته العالية حافل بالعدل

والاخلاص والهمة التي بلغها محمد لعالم حق وحقيقة .

أما الكسلازيون فقال أن محمد خلف العالم كتابا هو آية في البلاغة وسجل الأخلاق وهو كتاب مقدس وليس من المسائل العلمية المكشوفة حديثا أو المكتشفات الحديثة مسألة تتعارض مع الأسس الإسلامية فالانسجام تام بين تعاليم القرآن والقوانين الطبيعية .

أما جولد سبير فقال أننا نجد في الإسلام تفضيل المصلحة العامة على المصلحة الخاصة شخصية كانت أو قبيلة كأن نجد فيه عدم الاكتراث في الأمور الدنيوية والأعراض الزائلة وتجنب الرياء والتمنى .

أما لورث ستودارد فقال أن الممالك الإسلامية صارت في القرون الثلاثة الأولى من تاريخها أحسن السير فكانت أكثر أصقاع العالم حضارة ورقيًا وتقدما وعمرانًا إذ عمرت بالمساجد الفخمة والجامعات العلمية المنظمة وفيها مجموع حكمة القدماء وعُتزن علومهم وما إنفك الشرق الإسلامي خلال هذه القرون الثلاثة يرسل على الذرب النصراني نورا ثم غابت كواكبه وأفلت نجمه وأدركته ليلاليه السود .

أما سينيه بوس المؤرخ الفرنسي فقال أن حضارة الإسلام ليست كالحضارة الرومانية التي أقيمت لأجل الرومان أنفسهم وكانت حضارة أسيانية وغرورية وطنيان ترعرعت في أحضان غطرسة الأباطرة والتمواد الرومان الجبابرة . أما المستشرق البرتغالي لويس فيقول أن المستشرقين من البرتغاليين يقدرون الأمة العربية الإسلامية الجميدة حق قدرها ويدرسون مآثرها وأن تاريخ العرب المسلمين حافل بذكائهم وتقدمهم وسيادتهم في كل العلوم والفنون وأعظم قضاء علمي وأعظم تشريع عادل لم يسبق قط للعالم أن وجد مثله .

أما أرنولد فقال أن سبب إنتشار الإسلام هو الفتح التي دعت قه وما نادى به الإسلام من مثل عليا ترمى إلى إخوة المؤمنين كافة في الإسلام كما أن رسالة الإسلام لم تكن مقصورة على بلاد العرب بل للعالم أجمع نصيبا فيه ولما

لم يكن غير إله واحد كذلك لم يكن هناك غير دين واحد يدعى إليه الناس كافة ولكي تكون الدعوة عامة وتحدث أثرها في جميع الناس والشعوب نراها تتخذ صورة عملية في الكتب التي بعث بها محمد في السنة السادسة من الهجرة إلى هـ رقل فيصر الروم وكسرى فارس وحاكم اليمن والمقوقس حاكم مصر والنجاشي حاكم الحبشة وتدل هذه الكتب دلالة أكثر وضوحاً وأشد صراحة على ما تردد ذكره في القرآن من مطالبة الناس جميعاً بقبول الإسلام فقد قال تعالى ( إن هذا إلا ذكر للعالمين ) ( وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً ) ( هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون )

أما تواستوى فقال بما لا ريب فيه أن النبي محمد من عظماء الرجال المصلحين الذين خدموا المجتمع الإنسان خدمة جليلة ويكفيه فخراً أنه هدى أمه برمتها إلى نور الحق وجعلها تمنح للسكينة والسلام وتؤثر عيشة الزهد ومنعها من سفك الدماء وتقديم الضحايا البشرية وفتح لها طريق الرقي والمدنية .

أما ليودوروس قال : إن الإسلام دين طبيعي إقتصادي أدبي ولم أذكر شيئاً من قوائمه الطبيعية الوضعية إلا واجدته مشروعا فيه وبحث عن تأثير الدين في نفوس المسلمين فرجده قد ملأها شجاعة وشهامة وكرماً وجمالاً .

أما جان ماليا قال إن الإسلام دين سماوي وهو دين حب وعاطفة وشرف وأكثر الأديان تساهلاً .

أما برنارد شو فقال : إن أوروبا الآن ابتدأت تحس بحكمة محمد وابتدأت تعشق دينه كما أنها ستبصر العقيدة الإسلامية بما اتهمت به من أراجيف رجال أوروبا في العصور الوسطى وسيكون دين محمد هو النظام الذي تؤسس عليه دعائم السلام والسعادة وسيستند على فلسفته في حل المشكلات والفكر وأن كثيرين من مواطني ومن الأوروبيين يقدسون تعاليم الإسلام ويمكن أن تؤكد نبوءة فأقول أن بوادر العصر الإسلامي الأوروبي قريبة لا عال وأه لا يعض مائة عام ولا سبعاً إنجلترا وقسداً أيقنت علامة الإسلام الحضارة الصحيحة .

أما ماسنيون فقال : يمتاز الاسلام بأنه يمثل فكرة مساواة صحيحة وأنه له ماضى بديع من تعاون الشعوب وليس من مجتمع آخر له ما للاسلام من ماضى كله توفيق في جمع كله مثل هذه الشعوب الكثيرة على بساط المساواة في الحقوق والواجبات وقد برهنت الطوائف الاسلامية الكبرى في الهند وافريقيا والهند الشرقية والصين واليابان على ان الاسلام يستطيع أن يوفق بين العناصر التي لاسبيل إلى التوفيق بينهم .

أما فاليري فقالت : كان الاسلام عجيبا في سهولته صريحا في روحه وهذا كان سببا في سرعة انتشاره بين الشعوب التي اضطربت نتيجة ما أصابها من الشك المعنى في عقائدها الدينية وهذا أيضا كان ولا زال السبب في انتشاره المتواصل في آسيا وافريقيا لنفوذ إلى أرواحهم دون الحاجة إلى التعاويل في شرحه والتطلف في الدعاية له ولما جاء في كتاب لورايشيا ان معجزة الاسلام الكبرى هي القرآن أنه كتاب لاسبيل إلى عاكانته وليس سمعة تخط لها هذا الأسلوب في الأدب العربي إذ آياته كلها ذات مستوى واحد من البلاغة إنما تقع على العمق والعذوبة مما فكيف يمكن أن يكون الكتاب المعجز من عمل محمد وأن القرآن لا يعقل أن ينشئ من غير الذات التي وسع عليها كل شيء في السموات والأرض ان القرآن المعجزه الأبدية نصه ظل صافيا غير محرف وأنة ايقوع في نفس من من يتلوه أو ينصت إليه حسا عميقا من المهابه والحشيه .

أما دكتور : بارديس الفرنسي والذي كلفته الحكومة الفرنسية ترجمه ٦٣ صورة من القرآن فقال أما أسلوب القرآن فإنه أسلوب الخافي جل وعلى وإن أكثر الكتاب اتهاما وشكا قد خضعوا لتأثيره وإن سلطانته على المسلمين البالغ الحد جعل أجناب المبشرين يعتقدون بالإجماع بعدم اثبات حادثه واحده إرتد فيها مسلم عن دينه وأنه من الجهد الضائع غير المثمر ان يحاول الإنسان أداء تأثير هذا النثر البديع الذي لم يسمع مثله بلغه أخرى وخاصة باللغة الفرنسية الضيقه .

أيا ستانلي بول قال : ان أسلوب القرآن أسلوب جديد عاطفة وحياء وأن

الفاظه لا تزال تحمل طابع الجلباس والقوه أنها الفاظه قدت من قلب إنسان يستحيل أن يكون منافقا وهذا القلب قلب رجل له أخطر الشأن في تاريخ الانسانية .

أما ولده بورانت فقال : إن القرآن يبعث في النفوس ذات الفطره السليمه أسهل العقائد وأبعدها عن التعقيد بالمراسم والطقوس والوثنيه والكهنوتيه وقد كان له أكبر الفضل لرفع مستوى المسلمين الاخلاقي والثقافي وهو الذي أقام فيهم قواعد النظام الاجتماعي والوحدة الاجتماعية وحضهم على إتباع القواعد الصحيه وحرر عقولهم من الإنحرافات والأوهام والظلم والفسوس وحسن أحوال الأرقاء وبعث في نفوس الأذلاء الكرامه والمزه وواحد في المسلمين درجه من الاعتدال والبعد عن الشهوات لم يوجد لها مثيل في آية بقعه من بقاع العالم وقد عرف الدين وحدده تعديد الأيمده المسيحي ولا اليهودي صحيح العقيدته ما عنده من قبوله كما علم الناس كيف يواجهون الحياه بلا ملل وبهمهم على التوسع توسعا أعجب ما شهد التاريخ

أما جاك استروى : قال لقد أفلس النظامين الرأسمالي والشيوعى في حـل المشاكلى التى تواجهها البشرية فهل يكون من دور للإسلام في هذه المره أن يقدم للبشرية البائسه للعلاج الذى هو فى أشد الحاجة إليه كما فعل فى الماضى ؟ لقد رد على هذا السؤال برنارد شواذ قال إن مأساء العالم ستزول لو ان حاكما كمحمد حكم العالم ويقصد من ذلك أن يظهر الإسلام صافيا خالصا كما جاء به رسوله من غير تحريف وتضليل وأغراض فيملك نفوس أهله فيعلموا وتستقيم الحياه فى ظله .

أما بافورت سمث الانجليزى قال أن القرآن لا مثيل له فى حقيقته وفى كونه مصونا محفوظا .

أما مسترجب قال : الإسلام مازال فى قدرته أن يقدم للإنسان خدمه ساميه جليله فليس هناك أية هيئه سواء يمكن أن تنجح نجاحا باهرا فى تأليف الاجناس البشرية المتنافره فى جبهة واحده أساسها المساواه فإذا ما وضعت تنازعات دول

الشرق والغرب موضع العروس فلأبد من الالتجاء إلى الإسلام لحسم النزاع .

أما مايكل هارت فقال في كتابه الخالدون مائة أعظمهم محمد . إن محمدا هو الوحيد الذي آتم رسالته الدينية كاملة وتحدت كل أحكامها وآمنت بها شموه بأسرها في حياته وأتم إلى جانب الدين دولة جديده ووحده القبائل في أمة ووضع لها كل أسس حياتها ورسم أمور دنياها ووضعها في موضع الإنطلاق إلى العالم أيضا في حياته . إن محمدا هو الوحيد الذي نشأ في بقعه من الصحراء الجرداء المجردة تماماً من مقومات الحضارة والتقدم ولكنه جعل من البدو البسطاء المتحاربين قوة معنوية هائلة قهرت بعد ذلك إمبراطوريات فارس وبيزنطة وروما المتقدمة بما لا يقاس وإن معظم البلاد التي فتحها خلفاؤه استعربت تماما وتغيرت لغة ودينها وقومية من العراق وسوريا إلى آخر الشاطئ الأفريقي غربا إلى السودان جنوبا وبقيت أمه واحده تتكلم لسانا واحدا إلى الآن فهناك اليوم وبعد ١٤٠٠ سنة خمسمائة مليون مسلم ولكن هناك بينهم مائة وخمسين مليون عربي وهو معيار في قياس أثر الرسالة أي استمرارها الزماني وثباتها ماليه له مشيل في تاريخ الفتح في العالم .

كذلك لا يوجد نص في تاريخ الرسالات نقل عن رجل واحد وبقي بحروفه كاملا دون تحوير كل هذا الزمن سوى القرآن الذي نقله محمد الأمام الذي لا ينطبق على التوراه أو الإنجيل .

مكذا نجد إن فتوحات العرب التي بدأت في القرن السابع الميلادي قد بقيت تلعب دورا هاما في التاريخ الإنساني حتى يومنا هذا ومن أجل هذا النفوذ الديني والديني وجدت إن محمدا هو صاحب الحق الوحيد في إن اعتبره صاحب أعظم تأثير على الإطلاق في التاريخ الإنساني .

أما ويلز<sup>(١)</sup> قال الإسلام يغلو من التعقيدات اللاهوتية ومن خصائصه كذلك أنه منفصل تمام الانفصال عن مظاهر القرايين ومعبدا فهو عقيدة نبويه

---

(١) موجز تاريخ العالم ترجمه عبد العزيز جاويد ص ٣٠٢ .

تماماً بأمن حصين من كل اتّلاق نحو القربين الدموي كما أن النبي اتخذ كل احتياط ليحول دون تأليه بعدماته وثمة عنصر ثالث يكن في إصرار الإسلام على أن المؤمنين جميعاً أخوة متساوون تماماً أمام الله فيها اختلفت الواهم أو اصولهم أو مراكزهم .

وقال بئر . إذ ظهرت سماحة الإسلام وإنسانيته وهذه بهصر لجأ كثير من العقلاء إلى الاسلام فاعتصموا بأمنه واستظلوا بدواعته وطأنته وبساطته وليس من العدل أن يقال أن كل من أسلم من القبط إنما يقصد الدنيا وزينتها كما أن كثيرين من أهل الرأى والحصافة كرموا المسيحية إذ نقض أصحابها ما مر به المسيح ونشبت الثورات والحروب بين شيعة وأحزابها

### ❦ كلمة الختام ❦

لقد جاءت المقوبات الشرعية من لدن علم بمخاطره النفس خبير بما تخفي الصدور وتوسوس عييط بكل الهواجس طيب لـكل دنس ومدلس مطهر لكل نجس ومنجس هاد لكل مضلول أبلس للرذيلة مال وتراس - وهوى النفس تنفس ظاهرها فيه القسوة والعذاب وباطنها فيه طهر الآليات واتسمت للناظرين بالشدة لا تعرف مجرمات الحدود مهما كانت مكاتبه فتعقبت الجريمة في كل أسرة وفي كل قبيلة حتى قضت عليها جريمة ولو جريمة ولم يبق للفوس التي هددت الجريمة وعشتها وجعلتها مسلحاً ومنهاجاً ولم تخرج لغيرها مراجعاً ولم توقد لسواها - سراجاً إلا أن نحر ساجدة أمام ذلك العقاب الإلهي الصارم ملقبة سلاحها معلنة التسليم والاستسلام والطاعة لله والاسلام والخضوع وشيوع السلام <sup>(١)</sup> لبميش الجسد والروح في وئام وليطلق الأمن أجنحته للانام فيظهر دين الله عقيدة ونظام ويتلألا القرآن قواعد وأحكام لا أساطير وأعجاز من كلام ليزيل الرذائل ويقهر الاجرام القتل للقاتل بسرعة الاعدام الرجم للزاني المحصن مدنوناً

بالرغام الجلد الكبير بقسوة الآلام حتى لابن عمر أعدل الحكام القلع المارق  
عدالة وانتقام القتل في الحرابه ليظل الأمر في دوام وكذا في البغي ارساء للنظام  
وصدق برناردشو إذ قال أن محمدا يجب أن يدعى منقذ الإنسانية ولو أن رجلا  
مثله تولى قيادة العالم الحديث لنجح في حل مشاكله بطريقة تجلب للعالم السلام  
والسعادة الذين هو في أشد الحاجة إليهما وماذا قصد الفيلسوف برنارد شو من  
قوله . . . قصد أن رجلا كمحمد في عدله المطلق وحبه الخالص للإنسان لو حكم  
العالم بشريعة الاسلام المنزهة الى لا تقبل التبديل ولا التغيير لقضى على الجريمة  
التي أصبحت مشكلة المشا كل وحقق للعالم السلام والسعادة وما أحوج العالم  
اليوم الى السلام والسعادة وكيف يتحقق ذلك في عالم يأكل فيه الكبير الصغير  
ويتحول الانسان في كل التجمعات البشرية إلى آلة تخدم المادبة التي أحييت في  
الفرد جانبه المادى الظلماني وأهملت بل أنكرت جانبه الروحى النوراني المضى  
والذى بدوره يفقد المجتمع حقيقة وجوده الانسانى ويخسر ويضل العارفين  
إلى السعادة .

يأمة نسمت بالإسلام كفى فرقة وصراع وأحقاد وخصام ، كفى اختلاف  
وتشتت متى تعرفى للتوحيد بعد التفرق والتعديدمتى تدركى الحق وتبصرى الطريق  
متى تعودى إلى سبيل الرشاد بعد قيه فى سبيل العناد متى تشرق عليك شمس الإله  
بعد طلبة زاد فيها الفساد ، متى يأمة تعرفى قدر نعمتك وتسلكى درب ربك متى  
ستجف أنهار الحمور ويزول السكر ويولى الشر ويعلو الخير ، متى تقدس كلمات الله  
وتحمى حرمانه ويظهر الحلال حلالا فيقع والحرام حراما فيحارب ويحتقر ،  
متى تزول النكسات وتقف الصرخات وتذنبى ألحن وتولى المسآسى والشفوات  
وتنقضى المظالم والمنكرات وتسود الإنسانية ويعم العدل ، كل ذلك قريب وغير  
بعيد إذا اتبع قول الله ونفذ هديه وأعتصم بحبله وخلصت الية وطهر الشكل  
والجوهر .

## الفهرس

العنوان	الصفحة
المقدمة	٣
التعريف بالإسلام	٦
سماحة الإسلام	١٠
الرحمة الإسلامية	٢٧
حق الجوار	٢٩
رحمة الإسلام بالحيوان	٤١
إنسانية الإسلام في معاملة المذنبين	٤٢
إنسانية الإسلام في معاملة الخدم	٤٥
السلام غاية الإنسانية في الإسلام	٤٧
العدالة في الإسلام	٦٣
أنواع العدالة - العدالة في الأمرة	٦٥
العدالة بين الأولاد	٧٢
العدالة مع النفس	٧٤
العدالة في الشئون الاقتصادية	٧٦
العدالة في الشئون السياسية	٨٣
الشروط الواجب توافرها في القاضي	٨٧
أتقياء هربوا من القضاء	٩٣
القضاء والسياسة	٩٤
الحسبة وولاية المظالم وأشهر القضاة	٩٧
سلطة الحاكم في الإسلام	١١١
مميزات التشريع الإسلامي	١١٤
مصادر التشريع الإسلامي	١١٨
أسس العدالة الإسلامية	١٢٧
الضمير	١٢٨
طرق الإثبات	١٣٢
درء الحدود بالشبهات	١٤٠
لا عقوبة ولا جرمة بغير نص	١٤٣
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر	١٤٥
شخصية المسئولية الجنائية	١٥٠
الإسلام ودستوره في فكر مشاهير علماء الغرب	١٥٢



لقد جاء الإسلام فنظر للإنسان نظرة  
تعلل من قدره وتمنع كل ما يؤدى إلى إذلاله  
وتحقيره وإهائه أو الانتقاص من كرامته  
وحريته أو إكراهه فى دينه جاء للإنسان  
فى كل زمان ومكان فكان الإنسان هو  
وسيلة كل المثل وغاية كل المبادئ والمطلب  
الاسمى من الحياة .



كتب للمؤلف : ١ - فلسفة الدين الصوفى

٢ - رسول الإسلام

٣ - العبادات فى الإسلام

٤ - دعائم الإسلام

٥ - الانسانية والعدالة فى الإسلام

نحت الطبع : ٦ - المسئولية فى الإسلام

٧ - عقد البيع فى القانون الوضعى والشريعة الإسلامية

٨ - القرية الظالمة

رقم الايداع ٣٩٢٩ / ٧٩

دار الزينى للطباعة

Bibliotheca Alexandrina



0646327



٨٠ قرش